

دكتورة عبلة محمد الكحلاوى

المرأة

بين طهارة
الباطن
والظاهر

دراسة مقارنة



الهيئة المصرية العامة للكتاب



المرأة

بين طهارة الباطن والظاهر
دراسة مقارنة

تأليفُ

دكتورة عبلة محمد الكحلأويس



الهيئة المصرية العامة للكتاب

١٩٩٦

إهداء

* إلى روح والدى رحمه الله الذى أشعل فى نفسى جذوة الحب لله
ورسوله .

* إلى والدتى توسمت فى محيّاها مقصود الطهارة ظاهراً وباطناً .
* ثم إلى زوجى الرجل الصالح الذى أكرمنى الله بظلاله الوارفة
فغمرنى شعاع من بركات السكن والمودة أضاء لى سراجاً كاشفاً تجلت
فى ألوانه وأفانيه أعذب المناهل الطهور ، وأحلى الثمرات الروحية ،
كما تزودت بصبره وحلمه وعونه .

* ثم إلى روحه الطهارة الزكية التى لم تفارقنى طرفة عين وإن افتردت
الأبدان بعد ما رحل عن دنياى إلى حيث نرجو اللقاء فى الجنة إن
شاء الله .

دكتورة / عبلة محمد الكحلوى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله . والصلاة والسلام على رسولنا الكريم سيد المرسلين وخاتم النبيين .

قال تعالى : (إن المسلمين والمسلمات، والمؤمنين والمؤمنات، والقانتين والقانتات، والصادقين والصادقات، والصابرين والصابرات، والخاشعين والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات، والصائمين والصائمات، والحافظين فروجهم والحافظات، والذاكرين الله كثيرا والذاكرات، أعد الله لهم مغفرة وأجرا كريما) .

(صدق الله العظيم)

* المرأة الصالحة فريوس تنبض فى أعراقه الحياة، وتفيض منابعه الثرية بالحنان والرحمة والحب والمودة والرفقة والعذوبة .

* المرأة الصالحة مستودع المشيلة الإلهية لاحتواء أرواح مقدرة ومجلدة لأن تكون الصفوة الذاكرة العابدة .

* المرأة الصالحة منشقة الرجال، وصانعة الحضارات وحضانة الأجيال .

* وهى التى تجيد العطاء بلا منع، وتجدد بلا من، فتجعل بيتها مرفأ وسكنا، وقد غزلت فراشه بخيوط المودة والرحمة، واغترشته بالحب والطمأنينة والأمان .

* وهى التى يتدفق عطاؤها الطهور لأبنائها فى لبنان سائغ مبارك تريوبه الأبدان، وترتوى منه زهرات الإيمان التى تؤتى ثمارها مع الغد .

لذا فهى دعامة الحضارة وحليتها، ويقوته الفؤاد ومأمنه، وإكسير السعادة ومادتها .

ذلك لأنها عرفت الطريق فسارت بقبس من نور الله الهادى، فأسبغ عليها من نعمه التى لا تحصى .

فأيقنت أنها صاحبة دور أكيد في ابتناء الحضارة، وفي تنشئة البناة من الشباب، فعمدت إلى بث غراس إيماني في القلوب الغضنة. تعهدتها بالسقاء والتهذيب حتى شب الرجال بين يديها دعاء يملأون الأرض ذكراً وتسبيحاً وعملاً إيجابياً. وللنساء الصالحات مربيات فضليات، محصنات من شرمة الكفر والإلحاد الذين عكفوا على أذى المرأة يبيئون فحيحهم وعواءهم ونعيقهم.

لقد أيقنت بدلائل إيماني فطري أن الدنيا إلى زوال، وأن الشباب والجمال والجاه لا تلبث أن تتصرف، وأن الأجفان لا بد من أن تكحل بإثمد الهرم، وأنها حتما ستلقى الله.

أيقنت أنها بعد هذه السفرة الطويلة سترى مرآة الحقيقة تعكس بالوراما الإنسان في يوم لا يفلح فيه مال ولا بثون إلا من أتى الله بقلب سليم.

لقد آثرت أن تعد العدة وأن تنهيأ للرحيل، وأن تعمر الآخرة الباقية فلم تلتأى من حولهما رفاق وأحباب، ولم يبق منهم سوى أصدقاء أفعال وأقوال، إما أن تعين على طلب الرحمة والمغفرة لهم، وإما أن تضفي ذكراهم كآبة تجسم على الصدور تعيد صورا من أفعالهم وتجبرهم، فترفضهم الذاكرة وتغيبهم الأيام، وتخزهم ثانية قبور الديان لتواري سوءاتهم.

لقد استحقت هذه المرأة الصالحة التي أدركت رحلتها من مبادئها إلى مسار بها مقام التكريم والإحسان الذي اختصها الله به من فوق سموات سبع في آيات تنلى بوصفها أما لذوات خاصة : (حملته أمه وهنا على وهن)، ويوضعها الأعم كأم لعموم الناس وخاصتهم. فكم من أمهات لم يلدن كن كالأنجم الزاهرة تألقا وعطاء وتفهما وإبلاغا لدين الله. ولنا في أمهات المؤمنين خير أسوة.

على أن من النساء من غررت بهن الحضارة الزائفة وأبين إلا أن يكن علة في رحم عقيم، فانطلقن حول عرض الدنيا يبتغين الخطوة والسعادة المفقودة، يلتقن بين حلياتها الواهية. لكن هيهات أن يلدن رفدهن، وهن بعد لا يملكن سر سعار رغائهن التي لا تنتهي فيغشاهن المال ويجتاحهن الضجر وتغلق أبواب الرضا بمغاليق العادة والسامة.

وسرعان ما تتهدم هياكلهم التي اصطنعوها وعكفن عليها، فيدركن من خلال سراج نور الفطرة الإيمانية التي تذف قلوبهن رغما عنهن. أن كل علاء عن معالي الله منقطع... وأن كل سبيل غير سبيله معلول، إلا أنهن لا يدركن طريق العودة ولا سبيل النجاة، فيتنهجن في بهيمية ساحقة تأكل العمر وتورث الندم.

وهناك صنف آخر من النساء يحملن هوية إسلامية، بل منهن من تؤدى غالب التكاليف التعبدية، غير أنهن لا يتهيان لها، ولا ينفعن بها، ولا تتأثر بها سلوكياتهن ومعاملاتهن، ربما لجهلن البين بكيفية تطبيق أحكام الله روحاً ومعنى، وربما لتصور خاطئ فى كون الالتزام بمنهج الله يعنى زماناً موقوتاً وما عداه فلا محقب عليه. وهى بهذا التصور لا تدرك جوهر العقيدة وخاصية الشريعة التى ينسحب زمانها الموقوت على الزمان كله.

فمن يقتسمل للطهارة يرفع الخبث الظاهر، ويغير من أحوال باطن قد أشتمل بالرغبة أو غيرها من الأحوال التى تؤثر فى المزاج الشخصى، وتنعكس آثارها على الحالة النفسية، ويستمر على طهوريته حتى يؤثر فى الطهارة موجب آخر للاغتسال، وكذلك مقبم الصلاة يظل حافظاً لأثرها بعد أدائها، بل تصبح صلاته وسيلة ارتقاء دائمة. فمن أدرك الأثر من التكليف المؤثر أيقن أن سائر التكاليف التعبدية إلى جانب كونها لغة شكر لرب النعم فهى أسلوب تروى وعلاج نفسى يفوق كل ما استنبطته قرائح البشر من نظريات فى علم النفس والاجتماع وعلم قوانين العقوبات ومكافحة الجريمة.

وللتدبر قول الحق : (إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر والبغى) وقول الرسول ﷺ : (من لم تنهه صلاته فلا صلاة له).

وصنف آخر من النساء يسبح نحو النور الهادى، ويبحث عن مسالك أهل الرضا، ودروب عباد الرحمن للذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون. هن فى ارتقاء دائم، إذ تبدل أحوالهن فيضربن الخمار بعد أن كن سافرات ويقرآن القرآن، ويكثرن من الاستفسار والتساؤلات.

وشابت إرادة الله أن ألتقى بعضاً من الأصناف السابقة للذكر، وأن أحظى بثقة جعلتنى أرى عن كتب ما طوخته النفس وما غيبته الأقدار. وأحطت من بعضهن بكم هائل من الاستفسارات وكنت آنذاك أقرض الشعر.

لذا آثرت أن أكتب للمرأة، لأختي وابنتي، وأن أتوجه برسالتى هذه خالصة لوجه الكريم. فقد رأيت أن واجبا أكيدا على فى ألا أبرح أعتاب الشكر لمن منحنى حلية البهتان، وأن أجعل الثناء عليه من عين المنحة، وأن أجعله بين عيني فأقدم زكاة الموهبة، كما تقدم زكاة النعم من مال وجوهر.

والفزمت بالدعوة إلى الله من خلال كل عمل أدبى أقدمه. وبدأت رسالتى الأولى لبنات جنسى من ركيزة لا اغتناء عنها عدد إرسال واستقبال الشفقات الروحية الخالصة، وعند الالتقاء فى ساحة الرحاب المهبأة، وحال ابتغاء لحظ استجابة. تلك هى الطهارة بشقيها الظاهر والباطن، أما طهارة الباطن فقد أشعلت الضوء الكاشف وأبحرت إلى محيط النفس، واصططحت فى غدوى ورواحى إيمانى بالله، وبأن فى النفس أثرا من أوصافه، ونفساً من نوره الهادى مهما حاول صاحبه أن يئده أو يغييه : (يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأتى الله إلا أن يتم نوره).

وإذا قلنا لا طهارة بغير طهور، فليس أقوى من الإيمان مادة لطهارة الباطن. وبعد جولة من التأمل والتدبر فى آفاق النفس وأروقة المشاعر استقرت بعدها حقيقة طهارة الباطن، صبرت إلى الظاهر وإلى مادة طهارته الأصيلية والبديلة، وإلى الرخص والبدائل، وإلى ما يؤثر فى الطهارة، وإلى ما يمنع بها، مستضيئة بالكتاب والسنة وأقوال الفقهاء القدامى والمعاصرين، ثم ذيلت بعض هذه النقاط برأى وتلخيص.

وأصدقن القول لو قلت إننى توقفت مراراً عن الكتابة فى هذه الموضوعات الفقهية... فقد غابنى حيائى أن أذكر بعض الدقائق والخصوصيات التى أفاض الباحثون فى تفليدها وتقسيمها وتكبيها بغية تحرى الدقة وإظهاراً لحكم الله.

غير أننى عاودت بحثى من مطلق إيمانى بحت. وعاشت أسرار التشريع والحكم قلباً وقالباً، وجعلت هدفى أختي وابنتي المسلمة المؤمنة التى تبتغى الإجابة الشافية لتشعر بتمام عبادتها.

فاستعنت بالله وأضعة نصب عيني مهمة الطبيب الذى قد يضطر إلى كشف سر لاستئصال داء، وأى داء أشد من خبث يعلق فى أغوار النفس، أو نجس يؤثر فى طهارة البدن الذى خلق طاهراً، أو الثوب الذى أمر بطهارته من فوق سموات سبع : (وثيابك فطهر)، أو الأرض التى تلقم للتسبيح والسجود لله.

مسألة المولى العلى القدير أن ينتفع به، وأن يكون حسنة موصولة جارية لوالدى
رحمة الله تضم لصحيفة أعماله، ليغفر الله ما تقدم من ذنبه وما تأخر، وأن أحتفى
ببركات بره .

دكتورة / عبلة محمد الكحلاوى

مبحث تمهيدى التعريف بالطهارة

عرف فقهاء اللغة^(١) الطهارة بأنها النظافة من «طهر، بالفتح (وطهر) بالضم أيضا.. والاسم (الطهر) وطهرته أنا تطهيراً.

ومنها : تطهرت بالماء .. يقال : هم قوم يتطهرون، أى ينتزهون عن الأذناس.

ومنها : رجل طاهر الثياب، أى متنتزه .

وثياب طهارى، على غير قياس، كأنهم جمعوا طهران.

يقول الشاعر

ثياب بنى عوف طهارى نقية

وأوجههم بيض المسافرين غران

والطهر نقيض الحيض، يقال المرأة طاهرة من الحيض، وطاهرة من النجاسة والعيوب .

والطهور : ما يتطهر به، كالطهور والسحور والوقود.

يقول تعالى : (وأنزّلنا من السماء ماء طهوراً)^(٢) .

والمطهرة والمطهرة : الأدوية، والفتح أعلى، يقال السواك مطهر للغم . والطهارة فى الاصطلاح : رفع ما يمنع صحة الصلاة من حدث أو نجاسة بالماء أو رفع حكمه بالتراب .

(١) الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية تأليف : إسماعيل بن حماد الجوهري تحقيق : أحمد عبد

الغفور ج ٢ ص ٧٧٧

(٢) سورة الفرقان آية ٤٨

الطهارة فى القرآن الكريم والسنة المطهرة :

الطهارة ركيزة من ركائز الإيمان ،ودعامة من دعائم المؤمن التى لا تنفك عنه . فلا إيمان بغير طهارة من إرجاسات الشرك ، وإرهابسات الباطل ؛ ولهذا وصف الله المشركين بأنهم نجس ، وذلك فى قوله تعالى : (إنما المشركون نجس)^(١) وفى ذلك إشارة إلى أن الطهارة والنجاسة غير مقصورتين على الظواهر المدركة بالحواس ، فإرما بدوا فى أكمل طهارة ظاهرة فى البدن والرداء ، غير أن لهم قلوبا راننت عليها الأخباث والنجاسات فلا يفقهون بها ، ولا يبلغون عن طريقها درجة التعرف على المادة الإيمانية الطهور .

كذلك لا إيمان بغير نقاء يسكن النفس تنقشع به ظلمات الكبر والبغض والحسد والظلم والتكبر والتجبر ، وكلها أرجاس تعكر صفو طهارة الباطن كما تغير النجاسات صفو الماء الطهور ، فلا تجعله صالحا لأن يتطهر به .

كذلك تجعل القلب منطقة محرمة على ملائكة الرحمة ، فالقلب المشحون بالمعاصى المثلث بالآثام لا تغد إليه الملائكة . لقد حرموا دخول دار بها كلب نجس (وهذه نجاسة ظاهرة) . كذلك إن كان الدار يتيم يهان (وهذا ظلم بين يعد ضمن ما يؤثر فى طهارة الباطن . فكيف يقدون إلى قلب ملئ بالإنفك والأخباث ؟)

وهذا مقصود الحديث الشريف : (الطهور شطر الإيمان)^(٢)

على أنه لم تزل آية من الذكر الحكيم إلا وفيها تأكيد طهارة الباطن وديمومتها ، فكل الآيات القرآنية التى أختصت بإرساء عقيدة التوحيد ، مطهرة للباطن من خبث الشرك بالله وعبادة الطاغوت .

كما أن كل الآيات التى أختصت بقرسيخ القيم والسلوكيات ، مطهرة للباطن من أخباث الحقد والتكبر والنعمة والظلم ... إلى غير ذلك .

وكل ما صدر عن الله طاهر مطهر ، وكل ما أختص بمعنى غيبى وصف بالطهارة .

(١) سورة التوبة آية ٢٨

(٢) رواه مسلم - ككتاب الطهارة ٢٠٣/١

فالمصحف المنزلة...وصفت بـ (المصحف المطهرة)، (فيها صحف مطهرة) .
كذلك وصف أهل الجنة من حور العين بأنهن فطرن على طهارة دائمة، وهن
جزاء لعباد الرحمن التقاة، حيث يزوجن منهم زواجا روحيا خالصا تفيض به جداول
الأنس والرضا والمحبة المطهرة.

يقول تعالى : (خالدين فيها، أزواج مطهرة، ورضوان من الله) ^(١) . ويقول
سبحانه : (ولهم فيها أزواج مطهرة، وهم فيها خالدون) ^(٢)
ولعظم شأن الطهارة وجليل أمرها جعلت من أوائل ما بلغ به الرسول الكريم من
التنزيل الحكيم، وذلك في قوله تعالى: (يأيها المدثر . قم فأأنذر . وربك فكبر، وثيابك
فطهر) ^(٣) .

إذ ورد الأمر للرسول الكريم بطهارة اللوب الظاهر عقب أمر مسبق بتطهير النفس
بمادة طهورية خالصة هي مادة التوحيد، ثم توالى الأوامر بالطهارة الظاهرة
والباطنة .

أما كون الطهارة دعامة من دعائم المسلم المؤمن، فذلك لأنه لاتمام لإيمانه،
ولأثر لتكليفاته التعددية، إن لم ترتكز على طهارة باطنة وظاهرة .

فهو مطالب بالطهارة بشقيها عند لقاء الله في الصلوات وحال أداء سائر
العبادات، وحال الدعاء والرجاء، وحال مس المصحف . وقد امتدح الله تعالى الذين
يدأومون على الطهارة الباطنة بالقوية من الذنب، والطهارة الظاهرة بالاغتسال
والوضوء، وذلك في قوله تعالى: (إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين) ^(٤)

ويقول جل من قائل : (فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المتطهرين) ^(٥)
ثم توالى الدعوة إلى طهارة الظاهر وتبيان دواعيها تليغاً وتعلماً لأصول
الشريعة، فمن ذلك قوله تعالى: (فاعتزلوا النساء في المحيض ولا تقربوهن حتى
يطهرن) ^(٦)

(١) سورة آل عمران آية ١٥

(٢) سورة البقرة آية ٢٥

(٣) سورة المدثر آية ١، ٢، ٣، ٤

(٤) سورة البقرة آية ٢٢٢

(٥) سورة التوبة آية ١٠٨

(٦) سورة البقرة آية ٢٢٢

ومنها : (فإذا تطهروا فأتوهم من حيث أمركم الله) ^(١) ومنها : (وإن كنتم جنباً فاطهروا) ^(٢) ومنها : (في كتاب مكتون لا يمسه إلا المطهرون) ^(٣)

ثم جاءت السنة المطهرة لتتم لبنات الرسالة، فينبينا الرسول ﷺ بأن الطهارة من أبجديات الإيمان والمؤمن فيقول : (الطهور شطر الإيمان) ^(٤) . كما يقول : (لا تقبل صلاة بغير طهور) ^(٥) . ثم حدد صلوات الله وسلامه عليه متى تجب الطهارة فيقول : (لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ) ^(٦) ، ويقول : (مفتاح الصلاة الطهور) ^(٧) ويبين عليه أفضل الصلوات فضل الطهور فيقول : (ما من مسلم يتطهر فيتم الطهور الذي كتب الله عليه فيصلي هذه الصلوات الخمس إلا كانت كفارة لما بينها) ^(٨) .

هذا ولم يترك القرآن الكريم والسنة المطهرة مجالاً للطهارة ومادتها ودواعيها وأنواعها وبذاتها إلا وضع أصوله وفصله تفصيلاً .

وكان الإجماع على ذلك من الصحابة وأهل العلم، حتى صارت الطهارة أمراً معلوماً من الدين بالضرورة عند العام والخاص .

مراتب الطهارة

يقول صاحب كتاب موعظة المؤمنين من إحياء علوم الدين : إن للطهارة مراتب أربع ^(٩) .

(١) سورة البقرة آية ٢٢٢

(٢) سورة المائدة آية ٦

(٣) سورة الواقعة آية ٧٩

(٤) رواه مسلم - كتاب الطهارة ٢٠٣/١

(٥) رواه مسلم - كتاب الطهارة ٢٠٤/١

(٦) رواه البخاري ومسلم - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان - كتاب الطهارة ٥٧/١

(٧) رواه ابن ماجه - كتاب الطهارة ١٠١/١

(٨) رواه مسلم - كتاب الطهارة ٢٠٨/١

(٩) موعظة المؤمنين من إحياء علوم الدين لجمال الدين القاسمي الدمشقي ج ١ ص ١٣

تبدأ بطهارة الظاهر فى أبسط معانيها وتنتهى بطهارة الأنبياء.

فالمرتبة الأولى : تطهير الظاهر عن الأحداث والأخبار.

والثانية : تطهير الجوارح عن الجرائم والآثام.

و الثالثة : تطهير القلب عن الأخلاق المذمومة والذنائب الممقوتة.

والرابعة : تطهير السر عما سوى الله تعالى، وهى طهارة الأنبياء صلوات الله عليهم والصدّيقين .

ولن يقال العبد للمرتبة العاليه إلا أن يجاوز الطبقات الأخرى . فلا يصل إلى طهارة الباطن عن الصفات المذمومة وعمارته بالمحمودة ما لم يفرغ من طهارة الجوارح عن كل ما نهيت عنه وعمارتها بالطاعات . وكلما عز المطلوب وشرف صعب مسئكه وكثرت عقباته . ولا يدرك هذا الأمر بالمنى ولا يقال بالهويّنا .

ومن عميت بصيرته عن تفاوت هذه الطبقات لم يفهم من مراتب الطهارة إلا أول مراتبها التى هى كالقشرة الأخيرة الظاهرة .

فصار يعنى فيها ويستوعب جميع أوقاته فى الاستجاء، وغسل الثياب،

وتلظيف الظاهر، وطلب المياه الجارية الكثيرة ظلما منه - بحكم الوسوسة وتخيل العقل - أن الطهارة المطلوبة الشريفة هى هذه فقط .

وفى ذلك جهالة بسيرة الأولين الذين استغرقهم تطهر القلب مع تساهلهم أحيانا فى أمر الظاهر، حتى أن عمر رضى الله عنه مع علو منصبه توصى من ماء جرة نصرانية . كما كانوا يصلون أحيانا على أرض المسجد، وكانوا يقتصرون على الحجارة فى الاستجاء . ولقد جعلوا عنايتهم بنظافة الباطن، ولم ينقل عن أحد منهم سؤال عن دقائق اللجاسات .

وبعد ذكرنا مراتب الطهارة، للتعرف على درجاتها نبدا الحديث عن أقسامها كما عرفها الفقهاء .

أقسام الطهارة

مما تقدم يتبين لنا أن للطهارة قسمين رئيسيين وهما : طهارة الباطن، وطهارة الظاهر.

القسم الأول : طهارة الباطن

وتكون يسبغ النفس بمادة نورانية مطهرة تمحو كل ما عداها من أخباث الشرك وأدران الشك، تعتمد على ركيزة إيمانية صادقة يعم بها الرواء المطهر على سائر السلوكيات الباطلة لقتل جرثومة المعصية، وإزالة آثار الكبر والغش والحقن والكذب والنميمة لغرس زهرات التواضع والحب والخير والصدق وإرادة وجه الله بكل عمل.

القسم الثاني : طهارة الظاهر

وتكون من الخبث والحدث فتبدأ بإزالة زوائد البدن التي قد يؤثر بعضها في تمام الطهارة، مثل : الختان وحلق العانة وتنف الأبط وتقليم الأظافر مع تأكيد استدامة نظافة مواطن أخرى غير ظاهرة كغسل البراجم واستنشاق الماء والمضمضة والاستنجاء وكلها سنن فطرة.

ويلى ذلك الطهارة من الخبث، وهى تتعلق بالنشئ المزال، ويقصد بها الاجاسات، التى قد تصيب بدن أو ثوب أو مكان المصلى.

ثم تأتى الطهارة من الحدث لرفعه عن المؤمن استعداداً لأداء سائر التكليفات الشرعية من صلاة وطواف وقراءة قرآن ومس مصحف ونحوها.

وتختص هذه الطهارة بالبدن، وتكون على ثلاثة أنواع : وضوء، وغسل، وبذل منهما التيمم فى أحوال خاصة . كما يرخص بالمسح أيضاً فى بعض الأمور بدلا من غسل أعضاء مخصوصة.

ويكون الحدث أصغر إذا كان من بول أو غائط أو نوم أو «وذلك مما سیرد بآياته، فيرفع بالوضوء». أو يكون أكبر إذا كان من جنابة أو حيض أو نفاس فيرفع بالاغتسال.

وعلى ضوء ما تقدم قمنا بتقسيم هذا الكتاب إلى الفصول الآتية :

- مبحث تمهيدى : التعريف بالطهارة
- الفصل الأول : طهارة الباطن
- الفصل الثانى : سدن الفطرة للمرأة
- الفصل الثالث : مادة الطهارة وأدائها
- الفصل الرابع : ما يؤثر فى الطهارة (التجاسات)
- الفصل الخامس : الوضوء
- الفصل السادس : الغسل
- الفصل السابع : المسح
- الفصل الثامن : التيمم
- الفصل التاسع : أحكام النماء الثلاثة (حيض - نفاس - استحاضة)

الفصل الأول طهارة الباطن

ويشتمل على مبحثين :

المبحث الأول : أركان الإيمان .

المبحث الثاني : الالتزام بالسلوكيات الإسلامية
من ثمرات الإيمان لطهارة الباطن .

طهارة الباطن

إن نلوم طهارة الباطن والظاهر من الأمور الأساسية للفرد المسلم، وإن كنت أرى وجوب تقدم الأولى على الثانية. إذ إن الأخيرة نتيجة حتمية للالتزام بسابقتها التي لها وحدها القيادة والهيمنة.

ولكى نلعم بالقبول والرضوان من الخالق الديان فقد أثرت هذا أن أفرد صفحات نتعرف خلالها على مواطن طهارة الباطن.

وكما أن لطهارة الظاهر مواطن ظاهرة محلها الجوارح وسائر البدن والشوب والمحل. كذلك لطهارة الباطن مواطن محلها القلب والنفس، وكل ما يقد إلى القلب ليشغله وجب التطهر منه. وكل ما يقد إلى الجسم ليلهييه وجب التحرز منه. وكثيراً ما يغفل المرء هذه الوافدات، وكثيراً ما لا يؤكد تمام طهارة مواطنها قدر تأكيده تمام إسباغ الوضوء والاختسال، فيقبل على الله بإزارة الناصع القبي ودنه النظيف المعطر، لكنه يخصم للكلمة الضالة، ويتأثر بالرأى الشرود فهو من زمرة الذين يعبدون الله على حرف وإن حفظ لقلابه الظاهر شكل الالتزام الإيماني. أو أنه يدرك ذلك لكنه استبطاً الجزاء، فأكل مال هذا، وقذف هذه وتجبر وتكبر، وأطعم أبنائه حراماً خالصاً، وسقى رفاقه وصحبته ككوساً أترعت حسداً وظلماً وذلاً.

فدراه في صلاته هيئة بلا متهيئ، قالبا بلا قلب، جسداً بلا جوهر أو روح، وهنا تهتف الملائكة: صلاتك راد عليك... صلاتك راد عليك فلو أنه أقبل على الله ببدن يحمل غبار الأرض وقلب نقى منفعل بالإيمان لكان ذلك أولى بالقبول. وصدق قول الرسول الكريم: (رب أشعث أغبر لو أقسم على الله لأبره). لقد طهر العبد ظاهراً وهو موضع نظر الخلق، وأقبل على الله بفؤاد غير متطهر، إذ طمست أمور الدنيا جذوة الفطرة الإيمانية وأطفأت أنواره الوجدانية، فما استحي أن يقبل عليه بهذه الهيئة الباطنية. والقلب موضع نظر للرب.

وأول ما تخالف طهارة الباطن نظيرتها فى الظاهر الديمومة، حيث إن طهارة الباطن لا تخضع لزمن أو حدث، وإنما تتصف بالديمومة، بينما الأخرى لها صفة التأقيت. فالمحدثة حدثاً أكبر أو أصغر قد خلت من وصفها طاهرة إلى أن تغتسل أو تنوضاً، إلا أنها تظل على نقاوة باطنها ما دامت مؤمنة عن حق، متخلقة بخلق الإسلام .

وطهارة الباطن ركائز ودعائم ثابتة تبدأ من القمة السامقة ألا وهى الإيمان المطلق بالله العلى القدير، وتنتهى بما يشكل أبعاد الشخصية المسلمة من سلوكيات شتى .

* إيمان لا يخالطه شك ولا يعتريه وهن، إيمان صادق بأنه الواحد الأحد الفرد الصمد الذى لا يشاركه فى ملكه أحد، إيمان يجعل الأمر له والتدبير .

* إيمان حى نابض فى قلب صاحبه يجرى الحق على لسانه .

* إيمان دافق يشع بالخير والنور فيؤثر ولا يتأثر .

إن الحياة من حولنا تموج بالكثير من الثقافات والآراء والنظريات منها النقى الرفيع الذى يساعد على بناء الشخصية السوية، ويعين على التقدم والرقى وملاحقة التركيب الحضارى، وذلك كله ممثل فى الأبحاث الكشفية التى تعود بالنفع على الأمم والخلائق فتمحو مرضنا مستفحلاً، وتزيد من خيرات الأمم. ومع هذا النوع من العلوم والمعارف النافعة تطالعا هذه الآونة العصبية بطوفان هائل أتم يحيط بنا ويدس أنفه فى بيوتنا الآمنة فيضرب بالعقول الغضة، ويزرع الشك فى أعماق الشباب اللاهث وراء الجديد .

فنجد هذا الأخطبوط المسمى بوسائل الإعلام من تلفاز ومذيع وسينما وفيديو وصحف ومجلات وكتب، يحمل بذاً من نوع آخر هدفه فى نهاية المطاف تحطيم الشخصية الإسلامية التى تفرقت وحدها بالوسطية والعقلانية .

من هنا كان لزاماً علينا أن نسلح الشباب بالعلم اليقيني كى يواجهوا وافدات الزمان بقلب نقى خالص مفعم بالصلة الروحية، ويقين قوى لا ينزعزع ولا يلين بعيداً كل البعد عن التعصب والتشدد .

وقد رأيت استكمالاً لهذه الفقرة الهامة، أن أضع بين يدي قارئتي العزيزة تعريفاً يسيراً عن أركان الإيمان كما ذكرتها السنة المطهرة . على أن أجعل للركن الأول ألا وهو الإيمان بالله تعالى بحثاً متكاملاً قدر استطاعتي، فيه من الاستدلالات النقلية والعقلية ما يشفي القلوب ويشرح الصدور ويؤمن للمؤمن سكينة الفؤاد .

المبحث الأول أركان الإيمان

عرف الفقهاء الإيمان بأنه تصديق العقل والقلب عن اقتناع واطمئنان بوجود الخالق سبحانه وتعالى ورسالة رسوله محمد ﷺ .

ويعرف الإمام الغزالي الإيمان بأنه قول باللسان، وتصديق بالجنان، وعمل بالأركان^(١).

وللإيمان أركان وركائز لا بد منها، جمعها رسول الله ﷺ في ستة أركان فقال: (الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله، واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره)^(٢).

الركن الأول: الإيمان بالله:

الإيمان بالله هو أس الدين كله لأنه التجربة النفسية العميقة المستمدة من معرفة الخالق.

الإيمان بالله هو مفتاح كلوز النفس لبلوغ جنة الصفاء الروحي وفردوس الطمأنينة القلبية والنفسية في وعاء عقلاني سليم.

الإيمان بالله موئل للورانية في الذات، تلك التي تمنح القوة المعنوية والعزة التي لا حدود لها، كما تمنح وجدانا مفعما برقة الشعور وروافد الرحمة وحب الخير الذي لا نهاية له.

(١) رسالة أبيها الولد... للإمام الغزالي ص ٦١

(٢) أخرجه مسلم. كتاب الإيمان ٣٧/١

الإيمان بالله سراج كاشف يهدي العقل إلى معرفة الله، معرفة تنأى به عن التشكك والارتياب، يقول تعالى : (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا)^(١).

لا يقتصر الإيمان على مجرد الإعلان الملفوظ بالشهادتين فكم من أفواه نطقت بغير ما فى خزان الصدور، يقول تعالى مخبراً عن أولئك : (ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين يخادعون الله والذين آمنوا. وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون)^(٢).

كذلك لا يقتصر الإيمان على مجرد المعرفة الذهنية لأبجديات الإيمان. فما أكثر الذين عرفوا حقائق الإيمان بعقل نافذ، إلا أنهم جحدوا ولم يؤمنوا، وقد أنبأنا الله بهؤلاء أيضاً فى آيات بينات : (ولن فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون)^(٣).

فهؤلاء طمس الله على قلوبهم، وران على بصائرهم على الرغم من امتلاكهم لأدوات التبصير.

وهو أيضاً ليس جذوة وجدانية فحسب قد تطفلتها فتن الزمان. أو دفقة حماس ملتهبة سرعان ما تفتت طالما تقتفر إلى ظهور يقينى.

لكن الإيمان مزيج مترابط من حالات ثلاث، إذ هو تفاعل وتعايش واندماج بحيط جوانب النفس بكاملها وما تحويه من إدراك وإرادة ووجدان. فلا بد من إدراك عقلى وذهنى يبلغ منتهى اليقين، على أن تتسق مع هذه المعرفة دفقة روحية تحوى كل ما يعنيه معنى الإذعان والانقياد إلى الله، ويتمثل فى الخضوع لحكم من آمن به والامتثال لأوامره واجتناب نواهيه.

يقول تعالى موضحاً صفات أولئك الذين التزموا بمنهج الله بعدما استقرت عقيدتهم الإيمانية : (قد أفلح المؤمنون، الذين هم فى صلاتهم خاشعون، والذين هم عن اللغو معرضون، والذين هم للزكاة فاعلون)^(٤).

(١) سورة الحجرات آية ١٥

(٢) سورة البقرة آية ٨، ٩

(٣) سورة البقرة آية ١٤٦

(٤) سورة المؤمنون آية ١، ٢، ٣، ٤

فالإيمان قلب الإسلام ولبه، واليقين قلب الإيمان ولبه، وكل علم وعمل لا يزيد الإيمان واليقين قوة فمدخول، وكل إيمان لا يبعث على العمل فمدخل.

يقول ابن القيم^(١): الإيمان له ظاهر وباطن، وظاهره قول اللسان وعمل الجوارح، وباطنه تصديق القلب وانقياده بحيث لا ينفع ظاهر لا باطن له، وإن حقن به الدماء وعصم به المال، ولا يجزئ باطن لا ظاهر له إذا تعذر بعجز أو إكراه وخوف وهلاك. وإذا ما اكتملت دائرة الإيمان بشقيه الظاهر والباطن فحتما سيفرز الإيمان ذاتيا طاقات هائلة ترتقى بصاحبه من درجة الوقوف على مفردات التكليف إلى مصعد المعاشة في محبة الله ومحبة الأنبياء والصديقين والشهداء.

ويقول تعالى على لسان موسى: (إن معي ربي سيهدين)^(٢). كما يقول تعالى على لسان الرسول عليه أفضل الصلوات وأجل التسليم حين احتواه وصاحبه الغار في ظلمة الليل الكفيفة: (لا تحزن إن الله معنا)^(٣).

من هذه الثمرات بذل النفس رخيصة في سبيل إعلاء كلمة الله، ومنح المال يغير مصارف زكاة وأبواب إنفاق، وتحقيق إيجابية العطاء في المحبة، في الرحمة، في صلة الأرحام، ليصل عن طيب نفس إلى درجة الإحسان.

وثمرات الإيمان لا حصر لها، فكلها حصاد خير لا تنزامن وعمر الإنسان، وإنما تمتد إلى ما بعد هذه المساحة الزمانية التي تشكل رحلة البشر ما بين المهد والحد. فهي هو يصل يومه الفاني بخده الباقي هناك في دار البقاء.

الطريق إلى معرفة الله :

من رغب في ارتياد هذا الطريق، فليعد الزاد والمركبة ويخلع عن نفسه أودية الدنيا التي تنمو بخيوط الكبر والغرور المفتعل، ويرفع عن عقله عصابات من قضايا جهالية يؤمن بها، ليكشف عن فطرته النقية التي هي وحدها الضوء الخافت في زوايا النفس والقابل لاستقبال الأنوار التي يبلغ بها درجة الإبهار لو تم الالتقاء، ولنبداً معاً.

(١) الفوائد لابن القيم ص ٨٥

(٢) سورة الشعراء آية ٦٢

(٣) سورة التوبة آية ٤٠

الأدلة الثقلية التي تشهد له بالأنلوهية :

ومن أراد المعرفة من منابعها الخالصة، فليرتو من منهل ثرى فيه وحده صنوف العلم ولآلى المعارف، ألا وهو القرآن الكريم الذى أنزله الله على نبيه بلفظه ومعناه، هداية ورواء ودواء ودستورا وعلماء، وإبداعا، وجرسا، وإعجازا، لكن عليك باتباع آداب سماعه كى يتم النفع به ويتحقق المنشود.

يقول تعالى : (إن فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد)^(١) فتمام التأثير، وتحقيق النفع موقوف على مؤثر مقتضى، ومحل قابل يتأثر. ولقد وضع ابن القيم الجوزية رحمه الله قاعدة جلية لفن الاستماع والانتفاع :

يقول فى كتاب الفوائد^(٢) : إذا أردت الانتفاع بالقرآن فاجمع قلبك عند تلاوته وسماعه، وألق سمعك، واحضر حضور من يخاطبه ربه (أى الله عز وجل) إليه (يعود على المخاطب)، فإنه خطاب منه لك على لسان رسوله. وبعد تمام الهدية نبدا فى عرض الأدلة.

الدليل الأول : إخبار منه تعالى على أنه المتفرد بخلق السموات والأرض، فيقول سبحانه : (إن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يمشى الليل النهار يطلبه حثيثا)^(٣).

الدليل الثانى : إخباره تعالى عن نفسه بأنه خالق الكون وكل ما فيه مسخر بأمره : (والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره، ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين)^(٤).

الدليل الثالث : إخباره عن نفسه بأنه رب الخلائق : (يا موسى إنى أنا الله رب العالمين)^(٥).

(١) سورة ق آية ٣٧

(٢) الفوائد لابن القيم الجوزية ص ٥

(٣) سورة الأعراف آية ٥٤

(٤) سورة الأعراف آية ٥٤

(٥) سورة القصص آية ٢٠

الدليل الرابع : إخباره عن ربوبيته فهو المستحق للعبادة، المتفرد بالدعاء والذكر، يقول تعالى : (إننى أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدونى وأقم الصلاة لذكرى)^(١).

الدليل الخامس : إخباره عن أسمائه وصفاته، كى يذكر بها، يقول تعالى : (هو الله الذى لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم هو الله الذى لا إله إلا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون . هو الله الخالق البارئ المصور له الأسماء الحسنى يسبح له ما فى السموات والأرض وهو العزيز الحكيم)^(٢).

الدليل السادس : إخباره عز وجل أنه وحده خالق هذا الكون ومالكة المتفرد عن الشريك والولد، يقول تعالى : (قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد)^(٣)، ويقول سبحانه وتعالى أيضا : (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش عما يصفون)^(٤).

الدليل السابع : إخباره عن طاقاته الدورانية، وثثة الدوراني الذى يمد به المؤمنين، أولئك الذين استجابوا له وتوجهوا بفطرتهم النقية إليه، يقول جل وعلا : (الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح فى زجاجة الزجاج كأنها كوكب درى يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضىء ولو لم تمسسه نار نور على نور يهدى الله للنوره من يشاء)^(٥)

ثم يصف العلى القدير هؤلاء المؤمنين بأن لهم أهلة من نور تبدو على محياهم تقع فى مرمى عين كل مجاور، وكل ناظر، وكل متأمل، فيقول سبحانه وتعالى : (والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم)^(٦).

(١) سورة طه آية ١٤

(٢) سورة الحشر آية ٢٢، ٢٣، ٢٤

(٣) سورة الإخلاص

(٤) سورة الأنبياء آية ٢٢

(٥) سورة النور آية ٣٥

(٦) سورة الاحزيم آية ٨

ومن الأدلة النقلية أيضا ما شهد به الرسل عن ربوبيته :

فقد أخبر ما يقرب من مائة وأربعة وعشرين ألفا من الأنبياء والمرسلين بوجوده وربوبيته وتقديره . وما من نبي أو رسول إلا وكلمه الله تعالى ، أو بعث إليه رسولا أو ألقى في روعه .

كما أن إخبار هذا العدد الهائل من الأنبياء والرسل وهم صفوة الخلق ، خلقا وعلماء وصدقا يحيل تواطؤهم على الكذب .

وهذا إذا ما وضعنا في الحسبان أنهم ما وجدوا في زمان واحد ، وإنما في أزمان متفرقة ، وأن ذكرهم لم يرد أيضا في كتاب واحد ، وإنما في سائر الكتب السماوية . وإذا ما علمنا أيضا أنهم تعرضوا لأقصى أنواع البلاء والمحن في سبيل دعواهم ، فلم يعذب الرسول أو النبي لدرجة التحريق والتفكيك والصلب إن لم يكن مؤمنا إيمانا راسخا بما يدعوه ؟

وها هم الأنبياء جميعا يخبرون عن ربوبيته سبحانه صاحب الأمر والقضاء .

فيقول آدم في دعائه : (ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) (١) .

وها هو نوح يبث ربه شكواه فيمن عصوره وأنكروا دعوته ، إذ يقول تعالى على لسان نوح : (رب إن قومي كذبون فافتح بيني وبينهم فتحا ونجني ومن معي من المؤمنين) (٢) .

ويقول تعالى على لسان إبراهيم عليه السلام داعيا لنفسه ولذريته : (رب اجعل هذا البلد آمنا واجنبني وبني أن نعبد الأصنام) (٣) .

ويقول تعالى على لسان موسى راجيا لإطلاق لسانه وإنشراح صدره كي يدعو الله في قوة ومنعة : (رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري ، واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي ، واجعل لي وزيرا من أهلي) (٤) .

(١) سورة الأعراف آية ٢٣

(٢) سورة الشعراء آية ١١٧-١١٨

(٣) سورة إبراهيم آية ٣٥

(٤) سورة طه آية ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٢٨ (١) سورة الشعراء آية ١١٧-١١٨

ويقول تعالى على لسان زكريا عليه السلام فى دعائه : (رب لا تذرنى فردا وأنت خير الوارثين)^(١) .

علمه الأزلئ بالمنافقين والمكذبين :

وقد ذكر ذلك فى آيات عدة منها على سبيل المثال لا الحصر :

قوله تعالى بشأن الذين لا يدركون معنى الإيمان ولم يذوقوا حلاوته : (قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان فى قلوبكم)^(٢) .

قوله تعالى فيمن يتذبذبون فى عقيدتهم : (ومن الناس من يعبد الله على حرف)^(٣) .

قوله تعالى فى المكذبين الذين يجحدون النعم ويرون الحقائق شاخصة ملء أعيانهم ، تكلمهم براوغون ويمارون : (فبأى آلاء ربكما تكذبان)^(٤) . ذكرها تعالى فى واحد وثلاثين موضعاً ، وجعلها فاصلة بين كل نعمتين للتنبيه إليها ، ثماني مرات عقب آيات أحصت عجائب الخلق والمبدأ والمعاد ثم سبع مرات عقب آيات فيها ذكر النار وشذائدها بعدد أبواب النار . ثم ثماني مرات فى وصف الجنتين وأهلها ، وذلك بعدد أبواب الجنة ، وثمانى آخر فى وصف الجنتين الأخيرتين . فمن اعتقد اللامانية الأولى وعمل بموجبها استحق اللامانية الأولى واللامانية الأخرى ، ووقاه الله شر السبعة المتصلة بالنار^(٥) .

الفطرة مؤمنة :

ومن أراد اليقين فليبحث فى أعماق نفسه ، فى أصولها ، فى فطرته النقية قبلها تغييبها وأفادت الدنيا .

وإذا ما دقق وتأمل فسيجد فطرة نقية مؤمنة تشهد بيقين راسخ على ألوهيته وربوبيته ووحدانته جل وعلا .

(١) سورة الأنبياء آية ٨٩

(٢) سورة الحجرات آية ١٤

(٣) سورة الحج آية ١١

(٤) سورة الرحمن

(٥) ركائز الإيمان - الشيخ محمد الغزالي ص ٩١

ولقد شهدت فطرة الإنسان وحدانية الله وهى بعد إرادة فى الأصلاب وشجعة فى الأرحام، وهى بعد فى عالم النور، وهذا ما أنبأنا به القرآن الكريم فى سورة الأعراف، لقد تعرف المخلوق على خالقه، والموجود على موجد، يقول تعالى : (وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا) ^(١).

ويؤكد القرآن الكريم فى موضع آخر أن التوجه إلى الله والانتماء إلى رحاب ما وسعت أسمائه وصفاته نبذة أكيدة فى أصول الفطرة (فأقم وجهك للدين حليفاً، فطرة الله التى فطر الناس عليها، لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ^(٢).

وكلما ارتقى العلم منهجاً وهدفاً يتغنى المرء به مرضاة الله، وضحت فطرته الإيمانية، كالبهيرة ذات الماء اللقى الخالى من الشوائب تجعل الناظر يرى بوضوح أعماقها وما تحويه من مناظر خلابة، حتى لو ارتفع منسوب المياه فيها.

ولا يقتصر المنهج والهدف على علماء الدين وفقهائه، فكم من عالم فى الطب والكيمياء والفلك والهندسة الإلكترونية وغيرها استطاع من خلال دراساته التخصصية جداً أن يرتقى بفكره إلى الغاية فيضئ الله قلبه، وتكشف له جوانب لم تتسن لأحد غيره، لقد علم وتفقه بعد فكر وتأمل فأدرك أن العلم الموصول بالله هو العلم النافع، علم أن كل هذه الأبحاث الكشفية ليست إلا أقل القليل فى عالم ربي، علم أن كل ما بلغه الإنسانية من تقدم علمي وحضاري وتكنولوجيا لم يفك ولو أبجديات شفرة هذا الوجود أدرك أن فرق كل علم مهما بلغ علمه عالياً، لذا جعل علمه الخاص جداً منهجاً للوصول إلى الله ابتغاء مرضاته.

فلجده يعمل فى حقل الكيمياء ولا ينسى أن يؤدي زكاة الموهبة التى حباه الله بها، فيبحث عن كل ما يعود على إخوانه وأمهة المسلمة بالنفع والخير، من هنا نقول إن الفطرة الموهبة قد تألقت وبدت خلف هذه البحيرة الصافية أشد صفاء ونقاء.

(١) سورة الأعراف آية ١٧٢

(٢) سورة الروم آية ٣٠

ركم من داع امتهم مهنة الإرشاد لكنه كالبئبب الخرب فقد أطفاء الله نور العلم الخالص فى أعماقه، وغيبب المادة فطرته الإيمانية، فأصبح بارعا فى حل مسائل الميراث، وإعتلاء أبواب التأثير فى الناس لكنه فقد الإشعاع النقى والموصل الجيد فلا صدق لكلماته، ولا أثر لانفعالاته وبالتأكيد لا ينطبق ذلك إلا على ثلة من دعاة العلم. فالواقع الذى أبناأنا به الرسول الكريم يقول : (من يرد الله به خير يفقه فى الدين)^(١).

وهنا يجمع العالم المتفقه فى دين الله والمدرى للمنهج والهدف بين خير ما فى الدنيا والآخرة، فيجرى الله العلم على لسانه، فيكون أداة ذكر وموئل علم مؤيداً من الله، وهنا تبرز الفطرة المؤمنة كأهلة النور على وجهه، تبدو لكل من رآه وينطق بها لسانه فتصل إلى حبات القلوب التى تتحنى لإجلالاً وتعظيماً لعلم الله ولمن منحهم الله رزق الدعوة له.

الفطرة وإيمان العجائز :

والفطرة المؤمنة تبدو أيضاً رغم العوائق الطبيعية، فالفلاح الذى لم تعكر فطرته إرجافات المرجفين، ولم يلج إلى منعطف الشك هذا الذى فطر على أن رزق يومه موصول بالله، فإذا ما أتاه الرزق بات ليلة حامداً شاكرأ، وإذا ما أصابه مرض أيقن أن الله شافيه لا محالة تحقيقاً لقوله : (وإذا مرضت فهو يشفين)^(٢). وإذا ما أشد البلاء علم أنه من الله، وأنه حتماً دافعه، إن معاشته الحقيقة لأوامر الله ونواهيه تجعله دائماً عبداً مؤمناً شاكرأ حامداً... كما تجعله فى مصاف عباد الرحمن الذين يستحقون منا كل إجلال وإكبار.

وسأسوق مثلاً حملته جعبة التاريخ عن مدى صلابة وقوة إيمان أولئك وضع تحت عنوان إيمان العجائز، إذ روى أن امرأة عجوزاً كانت تعمل على ترتيب وتكثيف دار علم. وحدث أن رتب عالم جليل موعداً لإلقاء محاضرة ومحاضرة تلاميذه ومريديه فى هذه الدار، وبينما الناس فى هرج ومرج يعدون ويمهدون، وإذا بالعجوز على حالها تعمل فى هدوء، وكأن شيئاً لا يجرى من حولها فاستوقفت أمر هذه المرأة

(١) أخرجه البخاري - كتاب الإيمان / ١ / ٢٥ طبعة استانبول.

(٢) سورة الشعراء آية ٨٠

الصامدة أحد التلاميذ، فقال لها وقد خالط أسلوبه الغضب والدهشة : ما بالك يا امرأة؟ ألا تدريين من القادم، التفتت إليه في هدوء ثم قالت : ومن يكون؟ قال : إنه الرجل العالم الذي أوجد ألف دليل على وجود الله، قالت في غضب جم : سحقاً له، إن لم يكن في قلبه ألف شبهة لما أوجد ألف دليل، فمالى به ولا يعلمه حاجة. أما أنا فأيماني في قلبي، يملأ كياني يهتف مع كل دفقة للحياة في نفسي بأنه لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله. اغرب عني يا رجل، وعادت إلى عملها في هدوء.

* فسبحانه الذى أودع علمه للخالص فى وعاء هذه الفطرة النقية.

* وسبحانه الذى خلق كل شئ وأحصى كل شئ وقدر كل شئ فأحسن تقديره.

* وسبحانه الذى أتم نعمته على بنى الإنسان بأن جعله أشرف الموجودات فقلده منصب الخلافة عنه بعدما ملحه بعضاً من ذاته وصفاته، وكان من قبل علة فى رحم العلم.

يقول تعالى : (هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً. إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعاً بصيراً)^(١).

فلما قضت مشيئته من قاعدة «كن فيكون» جعله فى أودع صورة حسية ومعنوية.

فالإنسان المخلوق الوحيد الذى يقف على قدمين تشده جاذبية الأرض وما حوت، وهو فى نفس الوقت يهيم بروحه فى السماء وقد تعلق قلبه بين أنجمها الزاهرة فاستحق بهذا التركيب المزيج خلافته جل وعلا، يقول تعالى : (ولقد خلقنا الإنسان فى أحسن تقويم)^(٢)، ويقول سبحانه أيضاً : (وصوركم فأحسن صوركم)^(٣).

* وسبحانه الذى أودع فى نفس آدم رغبة التعلم وحب المعرفة ونعمة البيان.

* وسبحانه الذى جعل القلم أول المخلوقات ليكتب المقادير قبل أن تكون، وجعل آدم آخر المخلوقات والقلم آلة العلم، والإنسان هو العالم.

(١) سورة الإنسان آية ١، ٢.

(٢) سورة التين آية ٤

(٣) سورة غافر آية ٦٤

يقول تعالى: (الذى علم بالقلم)^(١) ويقول جل وعلا: (ن والقلم وما يسطرون)^(٢)، ويقول جل من قائل: (الرحمن علم القرآن. خلق الإنسان علمه البيان)^(٣).

* وسبحانه الذى وهبنا نعمة الإيمان وسبل الهداية إلى صراطه المستقيم، يقول تعالى: (قل لا تموتوا على إسلامكم بل الله يمن عليكم أن هداكم للإيمان إن كنتم صادقين)^(٤).

* وسبحانه الذى بث نعمة الأخوة والمحبة فى القلوب، (واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا)^(٥).

دعوة إلى التأمل والتدبر:

لقد دعانا سبحانه وتعالى إلى التدبر والتفكر فى أكثر من خمسمائة آية، كى نبلى بهذا المنهج الارتقائى العقلانى للغاية المنشودة، ألا وهى التعرف على الموجد المدبر المنظم من منعطف آخر غير الأدلة النقلية وحصاد الفطرة النقية، وقبل استعراض آيات ربه فى الكون أود هذا أن أعرض رأيا للعالم الجليل الشيخ ابن القيم الجوزية، إذ إنه جمع الحكمة كلها فى سطور قليلة.

يقول: يدعو الله تعالى عباده فى القرآن الكريم إلى معرفته من طريقين أحدهما: النظر فى مفعولاته، والثانى التفكير فى آياته وتدبرها، فتلك آياته المشهودة، وهذه آياته المسموعة المعقولة:

فمن النوع الأول قوله تعالى: (إن فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس)^(٦)، وقوله جل وعلا: (إن فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الألباب)^(٧) ومن الثانى قوله تعالى: (أفلا يتدبرون القرآن)^(٨)، وقوله: (أفلم يدبروا القول)^(٩).

-
- (١) سورة العلق آية ٤
 - (٢) سورة القلم آية ١
 - (٣) سورة الرحمن آية ١، ٢، ٣، ٤
 - (٤) سورة الحجرات آية ١٧
 - (٥) سورة آل عمران آية ١٠٣
 - (٦) سورة البقرة آية ١٦٤
 - (٧) سورة آل عمران آية ١٩٠
 - (٨) سورة النساء آية ٨٢
 - (٩) سورة المؤمنون آية ٦٨

فأما المفعولات، فإنها دالة على الأفعال، والأفعال دالة على الصفات، فإن المفعول يدل على فاعل فعله، وذلك يستلزم وجوده وقدرته ومشيئته وعلمه لاستحالة صدور الفعل الاختياري من معزوم أو موجود لا قدرة له ولا حيلة ولا علم ولا إرادة.. وما في المفعولات من التخصيصات المتنوعة، دال على إرادة الفاعل وما فيها من المصالح والحكم والغايات المحمودة، دال على حكمته تعالى. وما فيها من النفع والإحسان والخير دال على رحمته، وما فيها من البطش والانتقام والعقوبة دال على غضبه، وما فيها من الإكرام والتقريب والعناية دال على محبته وما فيها من الإهانة والإبعاد والخذلان دال على بغضه ومقته. وما فيها من ابتداء الشيء في غاية النقص والضعف ثم سوقه إلى تمامه ونهايته دال على وقوع المعاد، وما فيها من أحوال الذنابات والحيوان وتصريف المياه دليل على إمكان المعاد، وما فيها من ظهور آثار الرحمة والنعمة على خلقه دليل على صحة النبوات، وما فيها من الكمالات التي لو عدمتها كانت ناقصة دليل على أن معطى تلك الكمالات أحق بها، فمفعولاته من أدل الأشياء على صفاته، وصدق ما أخبرت به رسلة عنه، فالمصنوعات شاهدة تصدق الآيات المسموعات، منبهة على الاستدلال بالآيات المصنوعات^(١).

الإسلام والتفكير :

لقد جعل الإسلام العقل نافذة يطل بها على الكون ليورى آيات الله، ويشاهد المشاهد كلها في هذه الدائرة الكونية من أرقى وأضخم المخلوقات في السماء، إلى أصغر ما حوت الأرض من حشرات وجراثيم.

وكم من آية تبدأ (بألم تر)، وتنتهى بقوله تعالى : (أفلا يتفكرون)، (أفلا يعقلون).

بل لقد نعى على قوم لم يوظفوا عقولهم وجوارحهم لما خلقت له، بقوله تعالى في هؤلاء : (لهم قلوب لا يفقهون بها. ولهم أعين لا يبصرون بها. ولهم أذان لا يسمعون بها. أولئك كالأنعام بل هم أضل. أولئك هم الغافلون)^(٢).

(١) اللؤلؤ لابن القيم الجوزية ص ٢٣

(٢) سورة الأعراف آية ١٧٩

ونجده فى موضع آخر يلد بمن ألقوا عقولهم، بل يتحدثهم ويعجزهم إذ يقول :
(قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين)^(١).

وهنا يسجل الإسلام سبقاً حضارياً على سائر الشرائع التى سبقته بعدما أفسدها
ذو الفكر المنحرف الذين زعموا أن الدين ينافى العلم، وأن الأخير بيئة صالحة
للإلحاد.

ففى الوقت الذى أطلق الإسلام العقل من أساره ودعا إلى التدبر والنظر : (وكأين
من آية فى السموات والأرض يمرن عليها وهم عنها معرضون)^(٢) نجد أوروبا ترى
أن إصمالم العقل كفر بواح، وأن قتل الطماء وتحريقهم وصلبهم مدعاة للثناء والشكر،
لأنهم وأدوا أرجاس الأرض فيهم، وكم من عالم قتل ضحية فكرة أو رأى، أو حرق
لاكتشافه ظاهرة طبيعية، أما الإسلام فقد جعل العلم ظهير الإيمان، وكم من آية
ريطت بين الإيمان والعلم لدرجة الالتزام، يقول تعالى : (الذين يذكرون الله قياماً
وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون فى خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا
سبحانك فقنا عذاب النار)^(٣).

جولة فى رحاب العلم والإيمان :

قال تعالى : (سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق)^(٤)،
فصنت مشيئته بمقتضى هذا الحكم... إنه لا بد أن يريهم من آياته المشهودة ما يبين
لهم أن آياته المتلوه حق.

وفى قوله : (سنريهم) دلالة على أن المشاهد لن تبدو كلها دفعة واحدة، بل
سنأتى على دفعات كى لا يفقد العقل فاعليته، فالرؤيا بقدر الطاقة أو تزيد قليلا. وإلا
فما استولدت الأعوام من يتدبر ويتفكر. وما تألق العقل حيناً مزهواً بأنه تاج الخليفة
عن خير مخلوق، وفى قوله : (سنريهم) إصجاز زمانى يصل الحاضر بالمستقبل،
فسيظل القرآن إلى ما شاء الله، وستبقى (سنريهم) تقرأ تدفعها المستقبلية، أى ستظل

(١) سورة النمل آية ٦٤

(٢) سورة يوسف آية ١٠٥

(٣) سورة آل عمران ١٩١

(٤) سورة فصالت آية ٥٣

آيات ربى تتألق وتستبقى كلمات ربى شاهدة عليها إلى أن يقضى الله أمراً كان مفعولاً.

القصر وصاحبه :

لو أنك رأيت يوماً قصراً رائعاً يطل على بحيرة صافية تحيطه أشجار ذات ثمار وارفة، وتلجج الفراشات خيوطها على حياض زهوره الملونة أما من الدخل فلا يقل بهاء عن خارجه، إذ كل ما فيه من فرش وأثاث وثريات يدل على ذوق صاحبه، لو أنك رأيت هذا القصر بلا حارس حتماً سيتبادر إلى ذهنك أن أصحابه قد تركوه وهم على عجلة من أمرهم لخطب، أو نازلة، بعدما قاموا بإعداده هذا الإعداد الفاخر، أم ترى أنك ستقولين إن هذا البيت وليد المصادفة المحضة، حيث تطايرت الصخور فصارت بناء، وإن الأشجار قد أعدت تلقائياً بشكل مقاعد ومناضد وأبواب، وإن الستائر والفرش ما هى إلا من صنع مغازل الطبيعة، وإن هذه الأبيات الشعرية المعلقة على جدران البهو ليست إلا أحرف الهجاء سقطت بطريقة عشوائية فجاءت بمحض المصادفة تقول :

لا يـدعـدك عن دين الهوى نـفـر

لم يـرـزقوا فى الـتماس الحق تأييداً

عمى القلوب عـروا عن كل فائدة

لأنهم كـفـروا بالله تأييداً

بال تأكيد لأنك شخصية سوية تتميزين بالعقل والإرادة لن ترضى إلا بالافتراض الأول، لأنه المقبول بالعقل والفطرة.

أما القول الثانى فهو من الجنون وتخبط فى عالم اللاوعى أو من خيالات شهر زاد فى قصص ألف ليلة.

فما أعجب من جاحد لصاحب قصر، السماء سقفه، والشمس والقمر والنجوم مصابحه، والأرض مهاده، والجبال أعمدته وأوتاده.

ألا يبدو الصانع المعظم من خلف هذه اللوحة المتقنة ألوانا ومادة وخطوطاً. إن الإنسان السوى لا يسهه حين يرى آيات الله بازغة إلا أن يسجد موحداً شاكراً.

الثريا الإلهية :

ومن يتأمل هذا الموقد السماوى الهائل، المكنى بالشمس، تلك التى تغمر الكون بالضياء، تحرق فى الثنائية الواحدة من ذاتها ما يعادل أربعة ملايين طن من الوقود، ولا يصل إلينا منها سوى جزء يسير جداً للإضاءة والطاقة.

هذا الجزء يتناسب بالقدر الذى تستقيم به الحياة على ظهر الأرض، ترى من أودعها فى السماوات العلاء، ومن الممكك بها. ومن حفظ لنا هذه النسبة من الضوء والطاقة، والتى لو زادت قليلاً أو نقصت عن المعدل اللازم لاستحالت الحياة. والنريات كتار، منها ما يفوق الشمس حجماً الآف المرات. فالنجم الشعرى اليمانية أقوى من نور الشمس بـ مئتين وعشرين مرة وملكب الجوزاء أكبر من حجم الشمس بمائة مليون مرة، (وسديم المرأة المسلسلة) يبلغ حجمه قدر حجم الشمس ثلاثة آلاف مليار مرة، وغيرها وغيرها الكثير من مجرات وشموسى، فمن ذا الذى حفظ لكل واحدة منها مسارها فلا تصادم ولا تعد ؟ أليس هو الموجد ؟

صديق السماء :

والقمر صديق السماء ورفيق الأوفياء ابن الأرض وأقرب الكواكب إليها، هذا الذى يبدو هلالاً، ثم بدرًا، ثم محافاً.. ألا تستحق كل هذه الثريات الربانية التى تضىء النهار والليل أن يقسم بها فى قرآن ينلَى ويتسمى بأسمائها سور من الذكر الحكيم، (وسخر الشمس والقمر كل يجرى إلى أجل مسمى)^(١).

يقول الشاعر الحكيم فيمن يراوغ ويحاور، يرى الصنعة تدل على الصانع فينفات من زمام العقل السوى ليندور فى محاور خربة يفتش عن الضياع :

يقولون أين الله أين بدائعه

وذا الكون سفر واضح هو كتابه

يشكون والإيمان ملء قلوبهم

ويبدون ما تلك القلوب تكذبه

(١) سورة لقمان آية ٢٩

وأى امرئ فى الكون يرسل طرفه
 إذا ما بدت أقماره وكواكبه
 وليس يقول الله فى عرش مجده
 وهذى حواشيه وهذى مواكبه
 وأى امرئ ما سبج الله مرة
 إذا راقب الأزهار وهى تراقبه
 عجائب رى فى الأنسام جلية
 ولكن جهل المرء لا شك غالبه^(١)

وفى أنفسكم أفلا تبصرون :

ونترك الشموس والمجرات فى محالها الرحب الفسيح، ونذلف وراء الناس للنقرأ
 عن قرب لغة الإعجاز الكامن فى خلق الإنسان.

إن كل خلية فيه تشهد على عظمة الصانع الذى أبدع كل شئ صنعا.

لقد أعلن سبحانه فى آيات تتلى رحلة الخلاق فيما بين المنشأ والمصير، حيث
 يقول تعالى : (ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين. ثم جعلناه نطفة فى قرار
 مكين. ثم خلقنا النطفة علقة. فخلقنا العلقة مضغة. فخلقنا المضغة عظاما فكسونا
 العظام لحما. ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين. ثم إنكم بعد ذلك لميتون.
 ثم إنكم يوم القيامة تبعثون)^(٢).

إننا لو تدبرنا عناصر تكوين الإنسان لوجدناها لا تساوئ فى مجموعها ثمن قوت
 يومه، فالإنسان ليس إلا وعاء صغيراً من الماء مع عدة عناصر معدنية أخرى نستطيع
 أن نكون منها مسماراً من الحديد، ورأس عود ثقاب من الكبريت، وكمية من الكاس
 وحفلة من التراب.

(١) الله والكون للأستاذ عبد الجواد عبد المطلب رجب حـ ٢ ص ٥٥

(٢) سورة المؤمنون آية ١٢، ١٣، ١٤، ١٥، ١٦

غير أن سر الإعجاز لا يكمن في النوعية والمادة، وإنما يكمن في كيفية تركيب هذه المواد بعضها إلى بعض. وهذا المثل ينطبق على أبسط ذرات الخلية، كما ينطبق على أعقد التركيبات الحبيوية التي تتولد من الجسم.

فالعنصر الذي يتكون من الجسم مهما بلغ من البساطة كما في الهرمونات والمنتجات الحبيوية يتكون من اجتماع ذرات معينة من عناصر التربة ذاتها وأهمها المكونات العضوية التي يتدخل في تركيبها الفحم والهيدروجين والأكسجين بالدرجة الأولى، وهذه العناصر البسيطة تكون الآف الآلاف من المركبات العضوية المعقدة.

ومن الغريب حقاً في هذه التكوينات أن الذرات الداخلة في تركيبها إذا اختلفت اختلافاً بسيطاً، أو تبدلت من موضعها إلى مكان آخر، نشأ مركب آخر مغاير للأول في خواصه وصفاته.

ومثال ذلك، يصنع الجسم مادة الكولسترول وهي عبارة عن مادة شحمية تعد من دسم اللبن، غير أن هذه المادة تعد من المركبات السكرية في البدن. حيث يتلون في كل لحظة إلى مركب جديد له شخصية مختلفة تماماً. فتارة يعد مادة قاتلة إذا ما زادت نسبة ترسبه على جدران الأوعية الدموية، إذ إنه يسبب ارتفاع ضغط الدم وانسداد الشرايين.

ومع تغير طفيف في ذرات بناء هذا المركب يصبح هرمونا يعطى صفات الذكورة كاملة بما فيها غلظة الصوت، وشدة العضلات، وكثافة نمو الشعر في البدن والوجه، ونمو الأعضاء الذكورية.

وتحول طفيف آخر لهذا المركب يجعله يسير في اتجاه مضاد تماماً، إذ يصبح هرمونا أنثوياً مائة بالمائة، يمنح الأنثى كل الصفات الأنثوية، هذا بالإضافة إلى منحها المزاج الأنثوي الخاص جداً.

وتبدل طفيف في ذراته ينأى به عن كونه مادة قاتلة إن زاد على معدله وعلى كونه هرمونا جنسياً للذكر تارة وللأنثى تارة أخرى، وإنما ينتج مركباً جديداً هو فيتامين (د - D) الذي يلعب دوراً مهماً في امتصاص الكلس من الأمعاء وترسيبه على العظام لبنائها.

وتبدل آخر فى تركيب هذه المادة يجعلها حمضاً صفراوياً يسهل عملية امتصاص الأغذية من الأمعاء، ويحول الخمائر فى الأمعاء من شكل خامل هادئ إلى شكل فعال نشيط. وتغير آخر يجعل هذه المادة مقوية لعضلة القلب.

وقد وجدت هذه المادة المنشطة لعضلة القلب فى النباتات أيضا.

* فسبحانه الذى وجه المادة الواحدة إلى دروب شتى، تارة هرمونا، وتارة فيتامينا لبناء العظام، وثالثة إلى حمض صفراوى، ورابعة إلى مادة تقوى عضلة القلب.

* وسبحانه الذى أودع خلف هذا النسيج اللحمى من دم وأعصاب وشرابين، محولات وأجهزة تبنى وتزيد وتنقص وتوجه بحسب الحاجة.

* وسبحانه الذى جعل النطفة كرأس قذيفة، وذنب طائر، يبلغ عشر أضعاف طول هذه القذيفة، لتمكن من السباحة والطيران بسرعة هائلة كى تدلف إلى البويضة.

* وسبحانه الذى أوجد بهذا الرأس أو المسمى بالقذيفة سرا هائلا، إذ تحوى ما يسمى بالانقسام المنصف، فالمرثات التى تكمن فيها صفات الأب ليست كاملة بل يوجد نصفها فقط والنصف الآخر فى وعاء الأم.

* وسبحانه الذى أوصل هذا الحيوان الذى يحمل أمانة الحياة وسرها رغم الأوساط الحامضية فى مجرى إحلل الرجل، ورحم الأنثى.

* وسبحانه الذى جمع ٤٠٠ مليون حيوان فى دفقة واحدة من السائل المنوى كى يتضمن أحدهم الظفر بصاحبة الجلالة البويضة.

* وسبحانه الذى جعل الخلية الواحدة التى تشكلت من جرثومة الرجل وبويضة الأنثى، والتى تبدأ فى إعداد بانوراما إنسان تصبح عندما يأذن الله بالميلاد مخلوقا متكاملا يبلغ مقدار خلاياه، ألف مليون مليون خلية.

* وسبحانه الذى جعل للبويضة الملقحة قراراً مكينا داخل الرحم الذى ينغلق بإحكام، وهنا يمنحها الله أرجلا كأرجل الأخطبوط تقوم بقضم محتويات الجدار الرحمى فيسكب الدم الغزير بشكل برك تحيط بهذه البويضة التى تصبح علقة.

وسميت بهذا الاسم لأنها علقت فى جدار الرحم، وتنغمس الأرجل فى برك الدم لتمتص الغذاء للجنين.

* وسبحانه الذى جعل غذاءه يأتيه من كل اتجاه مصفى يحمل خلاصة أنقى وأغلى وأرقى وأحلى ما يطعم به إنسان، فله خلاصة الفيتامينات والسكريات والأسلح المعدنية والدم أيضاً، ولأمه الضعف والوهن (حملته أمه وهنا على وهن)^(١).

* وسبحانه الذى جعل كلماته آيات بينات لأولى الفكر والنظر والتدبر (فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما)^(٢).

* وسبحانه الذى أوجد داخل وعاء هذه المضغة مصانع لإنتاج الشعر والخلايا والأظافر والدم والعظام، ومنها ما اختص بصناعة أجهزة الإرسال والاستقبال فيما يسمى بالجهاز العصبى، حيث يتوقف عليه إيصال الرسائل من الحواس والأعضاء المختلفة إلى المخ، ومنه تنتقل للرسائل فى شفرة خاصة بمنزلة أوامر وأحكام يصدرها القائد والميسترو صاحب السلطان «المخ»، إلى الأطراف والعضلات التى تتحرك بموجبها، وقد يرسل الأمر إلى الغدد الجمة فتفرز سائلا خاصا يتفق والحالة التى تعترض الشخص، كالدموع فى حالة الحزن واللعباب فى حالة الخوف، والبلغ عدد الأكل، والادرينالين فى حالة الخوف والاضطراب أيضاً، وكل هذه الرسائل والتحركات وإعداد الوسائل الدفاعية أو الهجومية لا يتجاوز جزء من مائة من الثانية الواحدة. ولا يخفى على إبيب ما يكمن فى هذا القائد العظيم «المخ» من أعاجيب، إذ يحمل وحده عشرة آلاف مليون خيط عصبى لكل واحد منها دور مقرر.

ولو اقتصرنا وظيفته على اختزان العلوم والمعارف والذكريات صوتا وصورة، واستخراج مايراد من سجلاتها المبوية والمرتبطة حسب الزمان والمكان والمعلومة لكفى.

لذا كان خليقا بالإنسان الذى ميزه الله بهذه القدرة الخارقة، أن يكون سيد المخلوقات على الأرض، وأن يحمل تبعه التكليف وحده وقبل ذلك استحقاقه للخلافة عن الله فى الأرض.

(١) سورة لقمان آية ١٤

(٢) سورة المؤمنون آية ١٤

* وسبحانه الذى جعل هذه التخصصات الباطنة والظاهرة تسير وفق منهج دقيق لا اختلاف ولا تغيير - ولو حدث أى اختلاف فى زيادة إنتاج أحد المصانع أو انخفاض فى معدل إنتاجها لترتب على ذلك تشوه خطير أو بتر نبتة الحياة من أصلها. (إننا كل شئ خلقناه بقدر)^(١).

وهنا ينبئ القانون السماوى عن صور الإعجاز الكبرى، يقول تعالى: (يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم الذى خلقك فسواك فعدلك فى أى صورة ما شاء ركبك، كلا بل تكذبون بالدين)^(٢).

* وسبحانه الذى أودع أيضا داخل القرار المكين تلك المعانى والصفات، فما أعجب من مضغة تحمل معانى الكرم والبخل والشجاعة أو الجبن، كما تحمل الدفقات الخيرة، والذرات الشريرة، والرغبات العدوانية، وكل هذه المنازع والمشارب لها جذور ثابتة فى أصول الآباء. يقول رسول الله ﷺ: (إن الله عز وجل خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض فجاء بنو آدم على قدر الأرض. فجاء منهم الأحمر والأبيض والأسود وبين ذلك والسهل والحزن والخبث والطيب)^(٣).

فكل هذه الاختلافات فى الصفات والمنازع مزجت وصبت فى ماء الرجل والأنثى. وصنق رسول الله حين قال: (تخيروا لنطفكم)^(٤).

* وسبحانه الذى أنبأنا بأن تحديد نوعية الجنين تعود للذكر، لا للأنثى وقد كانت المرأة تتهم وحدها بأنها لا تنجب الذكران.

يقول تعالى: (ألم يك نطفة من منى يمنى، ثم كان علقة فخلق فسوى، فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى)^(٥). «ومنه، فى الآية الكريمة تعود على (المنى أو النطفة). وقد أثبت العلم ذلك. فالمعلوم لدى علماء الطب أن الأعضاء التناسلية الخارجية تتكون فى نهاية الشهر الثالث.

(١) سورة القمر آية ٤٩

(٢) سورة الانفطار آية ٦، ٧، ٨، ٩

(٣) أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح - أبواب تفسير القرآن ٢٧٣/٤.

(٤) أخرجه ابن ماجه وهو ليس بالقوي - كتاب النكاح ١/٦٣٣.

(٥) سورة القامة آية ٣٧، ٣٨، ٣٩.

أما بداية تحديد الجنس (ذكر أو أنثى) فنذلك يعود إلى لحظة التقاء الحيوان المنوى بالبويضة، وبالتحليل وجد أن الحيوانات المنوية تحمل وحدها نوعين من الصفات الجنسية المختلفة، والمرأة تحمل نوعاً واحداً ثابتاً لا يتغير.

فإذا التحم حيوان منوى يحمل صفة الذكورة والتي يرمز لها بالرمز (y) بالبويضة التي تحمل نوعاً واحداً لا يتغير وهو الذي يرمز له بالرمز (x) كان الجنس ذكراً لتكون الصيغة (xy) وهي صيغة الذكر. وإذا التحم حيوان منوى من النوع الثاني والذي يحمل الرمز (x) مع البويضة الأنثى التي تحمل (x) تكون النتيجة هي الصيغة الجنسية (xx) وهي صيغة الأنثى.

* وسبحانه الذي أودعه في قراره المكين وقد أحاطته وتمهنته بالرعاية والحماية عضلات وأحشاء وسماكة رحم، ومع ذلك كله فقد زاد من حمايته فجعله محاطاً بثلاثة أغشية، وهي التي عرفها أهل الطب بأنها غشاء الساقط والكوريوني والأمينيوسي. ولتخدير قول الحق: (يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق في ظلمات ثلاث)^(١).

* وسبحانه الذي قضت مشيكلته أن يجعل الرحم وعاء مطاطياً ينمو ويكبر ليصبح مهاداً مريحاً للإرادة الإلهية، فبعدما كان حجمه ٢ - ٣ سم نجده يصل إلى ما يعادل ٥٠٠٠ سم^٣ قرب الولادة، أي يتسع حجمه إلى ألفين وخمسمائة ضعف. ويزداد وزنه إلى حوالي كيلو جرام عن الوضع وكان قبل الحمل لا يبلغ للخمسين جراماً، ثم لا يلبث أن يعود إلى حجمه، ويتلاشى اتساعه بعدما ينهى المهمة المقدرة.

* وسبحانه الذي أخرج الحي من الميت وأخرج الميت من الحي (وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي)^(٢).

فالحمل معجزة ولحظة إعلان الميلاد. ويده بانوراما الحياة معجزة أخرى فهذا الأمر الإلهي للرحم بالانقباض والانبساط في صورة منظمة يجعل الجنين يندفع، ويأشارة منه ينفث عنق الرحم حتى يتساوى مع جدران الرحم، ويبداً رأس الجنين وقد تأقلم مع فوهة الرحم بإطباق ذقنه إلى صدره والتقدم بمؤخرة رأسه، ثم ينفلت من

(١) سورة الزمر آية ٦

(٢) سورة آل عمران آية ٢٧

أعضائها التناسلية، وهى على أشد ما تكون من الإعياء والوهن الذى بلغ مداه وما إن ترى الوليد العزيز بجوارها حتى تنسى جل متاعبها وآلامها، فتحويه بعد الولادة بروحها وكيانها فلا ينفك عنها أبداً.

* وسبحانه الذى يقبض فوهات الموت، أعنى العيون الدموية التى كانت تغذى الجنين، فما إن تتحرك المشيمة - الوسادة حاملة الأغذية، إلى أسفل معلنة انتهاء مهمتها حتى ينقبض الرحم بأمر منه، فيصبح فى قساوة الحجر. فلو لم يحدث ذلك لتوفيت الولود من فورها، وقد نفضت دماها فى ثوان.

* وسبحانه الذى جعل غذاءه فى صدر أمه فيضاً من الحب والحنان يغذى روحه ونفسه، ثم لبنا سائفاً يغذى بدنه، يكمن فيه غذاء مناسب للوليد خصصه له ولأجله وحده، يتغير ويتناسب مع تطور عمره. وهو غذاء معقم خال من الجراثيم. هذا بالإضافة إلى احتوائه على أجسام المناعة التى تمنى للوليد مناعة ضد الأمراض فى دنياه الجديدة. وهذه الأجسام ذات المناعة تدفقت إليه من دم والدته، وصدق الله العظيم فى قوله تعالى موضحاً آية الإعجاز فى خلق اللبن: (وإن لكم فى الأنعام لعبرة نسيتكم مما فى بطونه من بين فرث ودم لبناً خالصاً سائفاً للشاربين)^(١).

فالفرث ما يبقى فى وعاء البطن بعد الهضم وامتصاص الأمعاء للعصارة التى تتحول إلى دم، هذا الدم الذى يذهب إلى كل خلايا الجسم. فإذا صار إلى غدد اللبن فى الصدر تحول إلى لبن بقدرة الله تعالى، ولم يتوصل العلم بعد إلى كيفية التحول إلى الآن^(٢).

آيات الإعجاز تنطق بها كائنات أخر :

ولنتنقل من وراء قضبان النفس وما حوت من إعجاز بالغ يدل على عظمة الصانع. ولنخرج من هذا اليم الزاخر بالحكم والأسرار، بعدما نطقت دقائقة بآيات التسبيح للخالق المدبر الذى أبدع كل شئ وأحسن كل شئ. لنأمل كائنات أخرى تعمل على منألتها آيات الإعجاز والعبر، فهذه اللملة التى جعل الله باسمها سورة من الذكر الحكيم تهتف بالإعجاز وتسبح بوجدانية للخالق. لقد جعلها الله للإنسان على

(١) سورة النحل آية ٦٦

(٢) الطب فى محراب الإيمان د. حلى ص ٣٥.

سقوطه وطاقاته الفكرية والجسمانية عبثاً ومثلاً. فهي تشكل الصورة الحقيقية للالتزام بالأمر الصادر إليها دون أيما غرور أو تكاسل... إنها ومنذ خلقها الله إلى أن تقوم الساعة في سعي منظم وراء الرزق والمأوى، وفي عمل دائم، وفي تعاون وانسجام مع أفراد الجماعة.

لقد استطاعت اللملة على ضآلتها أن تعطى القائد المغولي تيمور لانك درساً في فن القيادة والنظام والصبر، كان سبباً في انتصاره بعدما هزم هزيمة منكراً، وذلك حين تفرق جنوده على يد الأعداء، جلس وحده في الصحراء يفكر في مصيره المظلم، فلمح نملة تحاول أن ترفع قشة صغيرة وتتصعد بها مرتفع. ولما لم يمسس ذلك لها، ولقفت عند حافة حجر صغير، وبدأت تحدث زميلة لها، والأخيرة تخبر أخرى، والثالثة تنبئ الرابعة، وهكذا حتى اصطفت حول القشة جحافل مظلمة من النمل تمكنت بخاسة من في الصف الأول من حملها. وإن عجزت بساعدها الصف التالي حتى عبرت المسخرة بسلام. فقام من فورهِ وأعاد تنظيم صفوف جيشه وانتصر انتصاراً ساحقاً.

يقول الإمام على كرم الله وجهه في وصف اللملة: انظروا إلى اللملة.. في صغر جسمها ولطافة هيئتها.. لا تكاد نال بلحظ البصر ولا بمستدرك الفكر. كيف دبت على أرضها؟ وجبت على رزقها، تنقل الحبة إلى جحرها وتعددها في مستقرها، تجمع في حرها لبردها، وفي ورودها لصدرها، مكفولة برزقها لا يغلها المدان، ولا يحرما الديان.

لو فكرت في مجاري أكلها في علوها وسفلها، وما في الجوف من شراشيف بطنها، وما في الرأس من عيبها وأذنها لقصصيت من خلقها عجباً، ولقيت من وصفها تعباً، فتعالى الذي أقامها على قوائمها، وبناها على دعائمها، لم يشركه في فطرته فاطر، ولم يعنه في خلقها قادر، ترى من ذا الذي أعدها هذا الإعداد الأخاذ لتكون للعالمين عبرة. تدبروا هذه اللملة المرشدة... التي تراقب المنطقة حفاظاً على قطيعها، من علمها لغة التخاطب ومن أعد لها هذا. ولتتبر قول الحق على لسان اللملة: (حتى إذا أتوا على وادي النمل قالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون، فتبسم ضاحكاً من قولها)^(١).

(١) سورة النمل آية ١٧، ١٨.

واللحل عبء أخرى لبني الإنسان عله يعتبر.. فخلية اللحل دولة ذات بروتوكول خاص، ونظام دقيق أيضا يضاهي أعلى النظم الوضعية، دولة دعائمها الطاعة والصبر، وراندها العمل والإنتاج. يقول أحد الحكماء لتلاميذه : كونوا كالتحل في الخلايا فقالوا : وكيف اللحل في الخلايا؟ قال: إنها لا تترك عندها بطالا إلا نفقه وأبعدته وأقصته عن الخلوية، لأنه يضيق المكان، ويفنى العسل ويعلم النشيط الكسل. لو تدبرتم رحلاتها في الدنيا لكان فيها اغتناء عن كل علم : عمل وأتقان، وثقان، وسعى وراء الرزق، وتنزهه عن الأقدار وطيب أكله، وقلة إينائه واعتماده على كسب اليد، وتلاحم مع الجماعة وطاعة لأمرها.

وها هي في دورتها لجنى رحيق الأزهار تتخذ لنفسها أسلوبا متفردا، إذ لا تترك زهرة إلا إلى زهرة وإن قابلتها في الطريق وردة أخرى فلا تغشاها لأنها تسير وفق برنامج أودعه الله ضمن دورها على هذه الأرض.

فلو أنها تخطت النظام المعهود لضاع تلقيح الزهور، وحين تأتي إلى نهاية الأزهار، تعاود الكرة على الورد بنفس النظام المعهود. من هنا جاء السر في اختلاف مذاق العسل فتارة نجده، قريبا من البرنقال، وتارة أخرى من المانجو.

يقول رجل ورع: عرفت الله بالحللة. إذ تسع بأحد طرفيها وتعمل بالآخر، واللسع مقلوب العمل. والحللة أصلا العطية لأن الله سبحانه وتعالى نحل الناس العسل... فمن ذا الذي علمها هذا النظام؟ ومن ذا الذي أودعها هذا العمل، معملا في شرايف بطنها، يحول الرحيق شهنا مصفى أليس هو الخالق الحق جل وعلا.

وصدق الله العظيم حيث قال : (وأوحى ربك إلى اللحل أن اتخذي من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون. ثم كلى من كل الثمرات فاسلكي سبل ربك ذللا يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس) (١).

وقد تجلت كلمات ربي في أبحاث مستحدثة تثبت أن عسل اللحل هو الدواء الشافي لأمراض الروماتيزم، والقرحة المعدية، والذبحة الصدرية والالتهاب الرئوي وكذلك سائر القروح والتقيحات التي تظهر على الجلد. فسبحانك ما أعظم شأنك، تجلت قدرتك فأشهد لك بالوحدانية والتفرد يا بديع السموات والأرض.

(١) سورة اللحل آية ٦٨ ، ٦٩

كانت هذه المشاهد التي سقتها إيان عرضي السابق قطرة في محيط زاخر مما أراد الله كشفه لنا، ومما اتسع المقام هنا لنذكره، وستظل الأسرار تتكشف لنا لتتوالى آيات الله، ولتظل المعجزة قائمة إلى يوم البعث مما أبدع الخالق للمصور.

وقد يقول قائل : ما لنا وهذه النماذج والمقام مقام طهارة؟ هذا أقول: لقد عدت الإيمان الراسخ بالله تاج الطهارات، وأول درجات طهارة الباطن. إذ إن أول ما يؤمنه هو الطهارة من خبث الشرك ولا حدود لآخره. وإذا ما آمن الفؤاد، واهتدت الأنفس صارت في مأمن من منازع الشر، وفي معزل عن وساوس شياطين الكلمة المقروءة والمسموعة والمرئية. وهذه الوساوس أصيلة في النفس إذا ما عبد الله على حرف.

يقول تعالى : (ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب إليه من حبل الوريد)^(١).

وكفى بالمؤمنين يقيناً أن الله ما خلق شيئاً عبثاً، وما من شيء مضيع عنده. يقول تعالى : (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً وإن كان مقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين)^(٢).

الركن الثاني الإيمان بالملائكة :

الإيمان بالملائكة إقرار بأن الله تعالى اصطفى من خلقه نوات خاصة، نهم سماتهم النورية، يدورون في فلك الطاعة لبارئهم، وكلت إليهم مهام خاصة مصداقاً لقوله تعالى : (لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يُؤمرون)^(٣).

ترى من منا رأى حبات الإخصاب وهي تعلق في ثوب النحلة أو الفراشات أو الرياح ثم تكهady في كأس زهرة أو قلب شجرة (يرسل الرياح لوافح)؟
من منا رأى رحلة البويضة في دورتها السرمدية إلى أن تلتقي بضالنتها، (الحيوان المنوي) أو تنفجر باكية في صورة دم أسود يحمل كل كمد؟

(١) سورة ق آية ١٦

(٢) سورة الأنبياء آية ٤٧

(٣) سورة التحريم آية ٦

من منا يرى الجاذبية الأرضية، والمغناطيسية الكهربائية، وبعض الأشعة الكونية وغيرها وغيرها؟

إننا بالتأكيد لا نرى إلا أثر كل هذه الموجودات في الواقع، والمعلومات بالنسبة للحواس المجردة التي قدر الله لها مدى محدداً.

ويتعدي طيف في الكاميرا الإنسانية، وبإضافة عدسات آخر أمكن رؤية أشياء جديدة، وتحصيل معلومة أكبر، ولم تزل هناك مخلوقات تعيش من حولنا لم تتمكن بعد وسائل الرؤيا المجهرية بلوغها، وإن كانت تحت دائرة البحث. ولنخرج من متناول الحواس المجردة والمعدلة إلى معان أكثر تفاعلاً مع البرنامج الزمني الذي قدره الله للإنسان، والتي تبدأ بالعياة، وتنتهي بالموت وتتخللها معاني الحب والكره والخوف والظلم.

هل رأى أحد منا الحياة وهي تنب في أجنة الأرحام، أم وقع بصربنا على الموت وهو يقبض عزيز. أم رأينا سيف العدل وهو يقتصر لمظلوم بعد أمد؟ إننا بالتأكيد لم نر هذه المهمات الكونية في الحياة والموت. كذلك لم نر الإلهامات النفسية، إلا أن عدم رؤيانا لا يعنى عدم وجودها.

من هنا كان لزاماً على الإنسان أن يؤمن بقصور أدواته التي خلقها الله وفق منهج محدد، وأن يؤمن بعد ذلك بالقدر الذي جعله الله من اختصاصاته بنفسه. فقد شاعت إرادته أن يجعل العلم بهذه الأمور يأتي منه مباشرة. وترك لعبده منطقة حرة يتجول فيها حتى يظل نشطاً دائماً وأبداً مع يقين بأن هناك مصدراً يقينياً يفوق مجالات البشر ذات البعد المحدود.

والإيمان بالملائكة ضمن علم ربي الذي جعل تحصيل مادته منه رأساً ومباشرة. والإيمان بالملائكة بأنهم خلقوا من مادة نورانية يتناسب وكونهم مطهرين. كما يتناسب والهمام المركلة إليهم التي تقتضى الخفة وسرعة الحركة في الإسراء والمعراج، هذا بالإضافة إلى القدرة على النفاذ إلى سائر الأماكن مع عدم الوقوع في شباك القيود الدنيوية كالجاذبية ونحوها.

وليس ذلك بيسير إذا ما علمنا أن الإنسان قد علمه الله من منطلق قوله تعالى : (سريهم آياتنا في الأفق في أنفسهم) ما له خاصية النفاذ بقوة التأثير وسرعة التردد التي تبلغ حد تفنيت الجبال العاتية، ويولوج أغوار الأرض، بل أعماق البحار بإجراء

أعنى الجراحات دونما قطرة دم واحدة . فهل يوجد بعد ذلك من يشكك فى خلق الملائكة ، وهم إرادة الله مباشرة ؟!

وهم الصافات والزاجرات فالتأليات ، والتأزعات ، والتأشطات ، فالمدبرات فالمقسمات ، وهم الذين أنبط بهم تدبير أمر الكون علويه وسفليه بإذن ربهم تعالى .

الأدلة النقلية على وجود الملائكة :

وطالما سلمنا بأن الغيبيات موجودات سترها الله عن طائفتنا المحدودة وجعل الأمر بالإيمان بها دليلا على وجودها يقينا ، من جحدها فقد انفك عن زمام العبودية ، وخرج بكفره من دائرة التكليف الذى لا يخاطب به إلا ذور الشخصيات السوية ، فإن علينا الآن أن نضع بين يدى القارئة العزيزة الأدلة الدامغة على وجود الملائكة .

يقول تعالى مخبرا عن وجودهم قبل أن تعمّر الدنيا بإرادته بل محاورتهم معه :
(وَإِذَا قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ)^(١)
ويقول تعالى : (وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّ جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً . قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُلْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ)^(٢) ويقول أيضا : (وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مَنْ بَعَدَ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى)^(٣) ويقول الرسول ﷺ : (إن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم)^(٤) .

ويقول عليه أفضل الصلوات : (إذا أمن الإمام فأمنوا فإنه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه)^(٥) .

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يردد فى دعائه : (اللهم رب جبريل ، وميكائيل ، وإسرافيل ، فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة ، أنت تحكم بين

(١) سورة البقرة آية ٣٤

(٢) سورة البقرة آية ٣٠

(٣) سورة النجم آية ٢٦

(٤) رواه مسلم - كتاب المساجد ١ / ٣٩٥

(٥) أخرجه مسلم - كتاب إقامة الصلاة ١ / ٣٠٧

عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدنى لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم^(١).

خلق الملائكة :

الملائكة مفرد ما ملك وهو مشتق من كلمة الألوكة بمعنى الرسالة.

خلق الله البشر من قبضة من طين، وجعل فيهم خصاله، فجاء اللين واليابس والسهل وما بين ذلك. وجعل نفخته الطوية دفقة اللور التي تلتف من كثافة الطين والتي تخرجه في كثير من الأحيان من جاذبية العماء المسنون إلى ملكوت السموات العلاء. غير أننا نجد خلق الملائكة من مادة نورانية خالصة ، لذا طبعوا بحكم خلقهم على كل ما يحفظ خصالهم النورانية. فهم مطهرون دائماً، إذ ليسوا من أهل النفايات التي تذكر الإنسان دائماً بمعجزه وضآلته، رغم تكبره وغروره وعنفه، يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : (خلقت الملائكة من نور، وخلق الجان من مارج من نار، خلق آدم مما وصف لكم)^(٢) وهم في حالة تسبيح وذكر دائماً، فما استبدلوا عصيان الله سبحانه وتعالى بالطاعة التي جبلوا عليها لقوله تعالى: (لا يعصون الله ما أمرهم، ويفعلون ما يؤمرون)^(٣).

وظائف الملائكة :

لم يخلق الله تعالى شيئاً إلا وجعل له موضعه في بناء الكون، بل فطره على وظيفته. وهذا القول يصدق على أكبر الكائنات وأصغرها. الكواكب تسير في مدارها لا تتعدها. النباتات تمتص غذاءه من أحشاء الأرض مدركاً نسبة لا يحيد عنها. الرضيع يلقم صدر أمه بمجرد أن تضعه إلى صدرها، الأمعاء بالتالي تؤدي دورها، حركة استمرارية، تفاعل ، أداء في أكمل صورة، يقول تعالى : (لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون)^(٤).

(١) رواد مسلم - كتاب صلاة المسافرين ٥٣٤/١

(٢) رواد مسلم - كتاب الزهد ٢٢٩٤/٤

(٣) سورة التحريم آية ٦

(٤) سورة يس آية ٤٠

ويقول أيضا : (وأوحى ربك إلى اللحل أن اتخذى من الجبال بيوتا ومن الشجر
ومما يershون)^(١).

وكما أن للمشاهد خطة عمل ذات مدى زمانى محدد، كذلك القسم الغيبى منه
دورة فى العمل لأجل استمرارية الخطة ونماها على الوجه الأكمل - فالملائكة جنود
الله.

- فهم حملة العرش يقول تعالى : (ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية)^(٢).

- وأما الوحي وسفراء الله إلى رسله، يقول تعالى واصفا جبريل عليه السلام
بالقوة والأمان : (ذى قوة عند ذى العرش مكين، مطاع ثم أمين)^(٣).

ويقول أيضا : (نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين)^(٤) ويقول
سبحانه : (قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم ثم إلى ربكم ترجعون)^(٥).

- وهم قبضة الروح بأمره... يقول تعالى : (حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته
رسلنا وهم لا يفرطون)^(٦).

- وهم سدة اللجنة ومضيفوها يقول تعالى : (والملائكة يدخلون عليهم من كل
باب. سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار)^(٧).

- وهم أيضا خزنة جهنم.. يقول تعالى : (سأصليه سقر وما أدراك ما سقر لا
تبقى ولا تذر لواحة للبشر عليها تسعة عشر وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة
وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا)^(٨).

وقوله تعالى : (وانادوا يا ما لك ليقضى علينا ربك قال إنكم ماكثون لقد جعلناكم
بالحق ولكن أكثرهم للحق كارهون)^(٩).

(١) سورة اللحل آية ٦٨

(٢) سورة الحاقة آية ١٧

(٣) سورة التكرير آية ١٩، ٢١

(٤) سورة الشعراء آية ١٩٢، ١٩٤

(٥) سورة السجدة آية ١١

(٦) سورة الأنعام آية ٦١

(٧) سورة الرعد آية ٢٣، ٢٤

(٨) سورة المنذر آية ٢٦، ٣١

(٩) سورة الزخرف آية ٧٧، ٧٨

- وهم كتبة الأعمال والقائمون على الميزان، يقول تعالى : (وإن عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون)^(١).

ويقول أيضا : (له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله)^(٢)

وفيه الموكل بأمر الأرحام وما حوت، يقول رسول الله ﷺ : (إن الله عز وجل قد وكل بالرحم ملكا فيقول : أى رب نطفة، أى رب علقة، أى رب مضغة، فإذا أراد الله أن يقضى خلقا، قال الملك : أى رب ذكر أو أنثى ؟ شقى أو سعيد ؟ فما الرزق، فما الأجل ؟ فيكتب كذلك في بطن أمه)^(٣)

- وآخرون سياحون، وهم ملائكة فى الأرض يبلغون سلام أمة محمد وصلاتها على نبيها، وفيهم الشفعاء - يقول تعالى : (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون)^(٤).

وفيه الذين اختصوا بمواساة المكروبين من المؤمنين يقول تعالى : (إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون. نحن أولياؤكم فى الحياة الدنيا وفى الآخرة)^(٥).

- ومنهم من وكل إليهم مهمة الدعاء والاستغفار، يقول رسول الله ﷺ : (دعوة المرء المسلم لأخيه بظهر الغيب مستجابة، عند رأسه ملك موكل ، كلما دعا لأخيه بخير، قال للملك الموكل به آمين ولك بمثل)^(٦).

تعليق

فإذ ما وكل إليهم أمر الأرحام وما بين أنوابها، وأمر الروح بعد انقضاء الأجل وأمر المستقر بعد الحساب... ثم أمر التسجيل، وأمر الرزق. لعلمنا أن الملائكة فى حالة إسراء ومعراج لا ينقطع بين السماء والأرض.

(١) سورة الانفطار آية ١٠، ١٢،

(٢) سورة الرعد آية ١١

(٣) أخرجه مسلم - كتاب القدر ٢٠٣٨/٤

(٤) سورة الأنبياء آية ٢٨

(٥) سورة فصلت آية ٣٠، ٣١

(٦) أخرجه مسلم - كتاب الذكر ٢٠٩٤ / ٤

هذا إلى جانب كونهم حفاظا ذاكرين لا ينقطع طوافهم حول البيت المعمور. فهذا يعنى أنهم ملء السموات والأرض، ولهم فى كل حلقة درس سفير، وفى كل مجلس علم نالِب، وفى كل روح وافدة أم صاعدة ساعد.

ويصدق رسول الله ﷺ حين قال: (أطلت السماء وحق لها أن تكتظ. ما فيها موضع أربع أصابع إلا عليه ملك ساجد)^(١).

من هنا كان الإيمان بالملائكة ركنا ركنا من أركان الإيمان.

الركن الثالث الإيمان بالكتب السماوية :

إن الإيمان بالكتب السماوية هو الإقرار بأن هذه الكتب التى جاء بها الأنبياء عليهم السلام باللغات المختلفة منزلة من الله تعالى وحيا أوحى إليهم بطرق الوحي المعروفة شرعا والتى ثبتت عقلا.

والكتب السماوية هى كلمة الله المدونة بين خلأقه، والتى حمل أمانة تبليغها الرسل عليهم السلام. فكانوا هم المبشرين والمنذرين لأجل هداية الخلق أجمعين.

وكلمة الله آية التوحيد الذى هو مبدأ سائر التشريعات. من هنا كان لزاما على المسلم أن يؤمن بمصادر الكتب السماوية التى أنزلها الله على أنبيائه دون أن يفرق بين كتاب وآخر طالما لم تكن أولها أيدي العابثين والمحرفين والمبدلين.

وقد ذكرها القرآن الكريم وهى : التوراة والزيور والإنجيل وصحف إبراهيم وموسى فجاءت على النحو التالى :

يقول تعالى : (نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وأنزل التوراه والإنجيل من قبل هدى للناس. وأنزل الفرقان)^(٢).

ويقول جل وعلا : (إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والأخبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء)^(٣).

(١) روله أحمد ١٧٣/٥

(٢) سورة آل عمران آية ٣، ٤

(٣) سورة المائدة آية ٤٤

ويقول جل من قائل : (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتينا داود زيورا)^(١).

ويقول سبحانه وتعالى : (ثم قفينا على آثارهم برسلنا وقفينا بعيسى ابن مريم وآتيناه الإنجيل)^(٢).

ويقول سبحانه : (إن هذا لفي الصحف الأولى صحف إبراهيم وموسى)^(٣).
ويقول جل شأنه : (تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا)^(٤).

ويقول تعالى أيضا : (ولنه لكتاب عزيز، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد)^(٥).

والإيمان الكامل بالكتب السماوية أمر حتمى لورودها فى القرآن الكريم، ولاستكمال أركان الإيمان، فإن علم بها على وجه التفصيل آمن بها على ذلك، وإن علم بها بصورة مجملة كان إيمانه بها مجملا حتى لا يخوض فيما ليس له به علم، وأن يبتعد كلية عن التعصب والتشدد كى لا يقع فى دائرة الكفر والعصيان كما فعل اليهود والنصارى الذين حرقوا كتبهم إمعانا فى التشدد والعصبية.

والكتب السماوية دليل ظاهر محسوس يحمل بين دفتيه آيات الإعجاز من أعتى المعارف المورغة فى القدم إلى أحدث النظريات العلمية والأبحاث الكشفية ما بلغنا وما لم يبلغنا، هذه الآيات التى استحالت لأفراد البشر حتى لو تضافرت معهم الجن أن يأتوا بعائلها، وكانت آيات الحديدى دامغة لمن فى قلوبهم مرض، حيث يقول تعالى فى القرآن الكريم : (قل لأن اجتمعت الإنس والجرع على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً)^(٦).

(١) سورة الاسراء آية ٥٥

(٢) سورة الحديد آية ٢٧

(٣) سورة الأعلى آية ١٨ ، ١٩

(٤) سورة الفرقان آية ١

(٥) سورة فصلت آية ٤١ ، ٤٢

(٦) سورة الاسراء آية ٨٨

والدليل على وجوب الإيمان بالكتب السماوية :

- إخباره جل وعلا في قوله تعالى : (يأيتها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذى نزل على رسوله والكتاب الذى أنزل من قبل، ومن يكفر با وملأئحته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضلّ ضلّالا بعيدا)^(١).

- قوله تعالى : (ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين وآتى المال على حبة ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب)^(٢).

الكتب السماوية وآفة التحريف :

اعترى الكتب السماوية التحريف فيما عدا القرآن الكريم الذى حفظه الله تعالى والذى لم يأت الباطل من بين يديه ولا من خلفه .

يقول تعالى : (إننا نحن نزلنا الذكر وإنّا له لحافظون)^(٣).

ويقول جلّ وعلا : (وإنه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد)^(٤).

ولقد حفظه الله تعالى بأن قيض له رجالا أودعوه قلوبهم، وحفظوه فى جعبة ذاكرتهم، فلم تقوّد الزمان على أن تمحو منه حرفا أو تحرف فيه كلمة، أما التوراة فقد ضاعت بكاملها إبان الغزو البابلى لبني إسرائيل، وحين تم العثور على أوراق متفرقة منها، انكفأ عليها أحبار اليهود، وأوغلوا أيديهم فى تحريفها وتبديلها لتتفق مع مصالحهم وأهوائهم.

يقول تعالى فيهم : (فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا. فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون)^(٥).

(١) سورة النساء آية ١٣٦

(٢) سورة البقرة آية ١٧٧

(٣) سورة الحجر آية ٩

(٤) سورة فصلت آية ٤١ ، ٤٢

(٥) سورة البقرة آية ٩٧

ويقول جل وعلا فيهم أيضاً : (فبما نقصضهم ميقاتهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حصاً مما ذكروا به)^(١).

ويقول عز من قائل أيضاً : (ومن الذين نادوا سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك يحرفون الكلم من بعد مواضعه)^(٢).

أما الإنجيل فقد كان هناك عشرات الأناجيل كتبت بعد رفع المسيح عليه السلام بزمان، ثم اجتمعت الكنائس واختارت منها أربعة أناجيل تحقق مصالحها وأهدافها بعد أن تناولها الحريف.

يقول تعالى فيهم : (لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم . وقال المسيح يابنى إسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار)^(٣).

ويقول سبحانه فيهم أيضاً : (لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله إلا إله واحد)^(٤).

ويقول جل وعلا : (ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلون الطعام . انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر أنى يؤفكون)^(٥).

ويقول عز من قائل أيضاً : (وقالت اليهود عزيز ابن الله . وقالت النصارى المسيح ابن الله . ذلك قولهم بأفواههم)^(٦).

أما الأناجيل الأربعة التي أقرتها الكنائس فهي إنجيل متى - إنجيل لوقا - إنجيل يوحنا - إنجيل مرقس .

وكان ضمن الأناجيل التي أمرت الكنيسة بعدم تناولها إنجيل برنابا، وبرنابا هو

(١) سورة المائدة آية ١٣

(٢) سورة المائدة آية ٤١

(٣) سورة المائدة آية ٧٢

(٤) سورة المائدة آية ٧٣

(٥) سورة المائدة آية ٧٥

(٦) سورة التوبة آية ٣٠

أحد حوارىي المسيح عليه السلام، وهو الذى اختاره المسيح ليكتب الإنجيل ووصى بذلك، وجاء فى إنجيل برنابا كثير من الحقائق التى تتفق مع ما جاء به القرآن الكريم، والى أخفتها الأناجيل الأخرى^(١).

وهذه الحقائق هى :

١- أن المسيح عليه السلام أنكر ألوهيته وكونه ابن الله وذلك على مرأى ومسمع من ستمائة ألف جندي وسكان اليهودية من رجال ونساء وأطفال.

٢- أن الابن الذى عزم إبراهيم عليه السلام على تقديمه ذبيحة إنما هو إسماعيل لا إسحاق. وأن الموعد كان لإسماعيل.

٣- أن مسياً أو المسيح المنتظر ليس هو عيسى عليه السلام، بل محمد ﷺ. وقد ذكر اسم رسولنا الكريم باللفظ الصريح المتكرر فى فصول ضافية الذبول، وقال إنه رسول الله. وإن آدم لما طرد من الجنة رأى مسطوراً فوق بابها بأحرف من نور «لا إله إلا الله محمد رسول الله».

٤- أن المسيح عليه السلام لم يصلب بل حمل إلى السماء، وأن الذى صلب هو يهوذا الخائن الذى شبه به فجاء مطابقاً للقرآن : (وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم).

٥ - وجوب الختان.

ربعد ما أيقنا أن القرآن الكريم قيض الله له من يحفظه إلى أن تقوم الساعة، يمكننا أن نقول عن يقين إنه هو الكتاب الذى أنزله الله على نبيه محمد ﷺ بلغته سبحانه، المنقول إلينا تواتراً المبدوء بسورة الفاتحة والمختوم بسورة الناس وهو دستور الخلائق فى الدنيا المؤدى إلى الهداية الذى لم يأت الباطل من بين يديه ولا من خلفه. وهو المرشد إلى كل كمال، وهو الرحمة المهداة التى نعم الخلائق أجمعين، وهو الشفاء التام لأمراض النفس والقلب، وهو النور الكاشف، وهو البشرى بخير الدنيا والآخرة، ومن تبعه ظفر بالنداء، وبلغ طريق الهداية. وهو أكمل الكتب، نسخ الله تعالى به كل ما سبقه من الكتب.

(١) إنجيل برنابا للدكتور خليل سعادة مترجم عن الإنجليزية الصفحة م من مقدمة المترجم.

الركن الرابع : الإيمان بالرسل

وهو الإقرار بأن الله تعالى اصطفى صفوة من بنى آدم هم رسله وأماؤه الذين يبلغون الناس كلامه سبحانه المنزل عليهم، ويدعوهم إلى توحيده والعمل بما أمر.

ويأتى الإيمان بالرسل فى المرحلة الرابعة فى البناء العقيدى الإيمانى. وهذا بديهى، فلا بد من تمام القاعدة الأولى ألا وهى الإيمان المطلق بالله تعالى، ثم الإيمان بمخلوقاته النورانية من حملة العرش وأمناء الوحي وهم الملائكة، ثم الإيمان بما سطر فى علمه الأزلى بين دفتى كتبه. ثم يلى ذلك الإيمان بالرسل الذين اختارهم الله من البشر لتبليغ الرسالة بعدما ميزهم بخاصية الوحي.

وكان طبيعياً أن يرسل الله رسلاً، فما كان الله ليخلق الإنسان ويسخر له ما فى الوجود ويفتح له أبواب الأرزاق ثم يتركه بعد ذلك سدى يتخبط على غير هدى.

بل كان من تمام نسقه أن يهديه السبيل، وأن يهيئ زاده الروحى، كما هيأ له زاده المادى، فاختار سبحانه رسلاً من خلقه، وحدد لهم طريق هداية الخلائق، وجعل صفح الهداية وسطورها تعرج من السماء بطريق الوحي.

وعلى الرغم من أن الفطرة هادية إلى خالق ومدير كما أسلفت، إلا أن من البشر من ضلوا وجهتهم بعدما غيبت فطرتهم الإيمانية، فتخطوا فى غياهب الضلال. رأوا الشمس بازغة فسجدوا لها، ومنهم من عبد النجوم والكواكب. وحين رأوا أن إلههم المزعوم ينقش عندهم يسدل الليل هدبه، أو حين يتفقق الصبح عن فجره الندى ولوا وجوههم عنه.

فنظروا إلى موضع أقدامهم، رأوا النار فأضرموها وعبدوها، صنعوا من بلهم الفراعين، وقدموا لها القرايين.. عبدوا العجل والبقر. عبدوا ما أخرجته أيديهم وأضرمته فى صورة وثن.. كل هذا التخطى لم يشبع الجوعة الروحية المستعرة فى النفوس والقلوب والأرواح. فكان لابد من أن تنطلق الهداية من السماء عن طريق الوحي، وهى أعلى مراتب الهداية، إذ إنها ترسم الطريق إلى ما لا سبيل للعقل أن يصل إليه وحده. كما أنها تتفى وهم الحواس، وهذا بالإضافة إلى كونها كاشفة لجوهر الفطرة.

- يقول تعالى : (كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه . وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم . فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم)^(١) .

- ويقول جل من قائل : (ولقد أرسلنا رسلا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط)^(٢) .

- ويقول جل وعلا : (رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل)^(٣) .

وجوب الإيمان بالرسل :

وقد أوجب سبحانه على عباده الإيمان بالرسل لجميعين، ومعلى هذا أن يؤمن المرء بكل نبي أو رسول عرف نبوته ورسالته عن طريق الوحي إيمانا تفصيليا .

وقد أنبأنا الكتاب الكريم بهم وهم خمسة وعشرون نبيا ورسولا ذكر منهم فى سورة الأنعام ثمانية عشر .

يقول تعالى : (وتلك حجتنا آتيناها لإبراهيم على قومه . نرفع درجات من نشاء إن ربك حكيم عليم . ووهبنا له إسحاق ويعقوب كلا هدينا . ونوحا هدينا من قبل . ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهارون وكذلك نجزي المحسنين . وزكريا ويحيى وعيسى وإلياس كل من الصالحين . وإسماعيل وإلياس ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين)^(٤) .

ولقد أمرنا الله تعالى بالإيمان بالرسل جميعا، وذلك فى آيات بينات، يقول تعالى : (يأيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذى نزل على رسوله والكتاب الذى أنزل من قبل)^(٥) ويقول تعالى : (آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل

(١) سورة البقرة آية ٢١٣ (٢) سورة الحديد آية ٢٥

(٣) سورة النساء آية ١٦٥

(٤) سورة الأنعام ٣٨ ، ٦٨ هذا وقد ذكر السبعة الباقون مغفرين فى سور القرآن الكريم وهم آدم ، وإدريس ، وهود وصالح ، وشعيب وذو الكفل ، وخاتمهم محمد رسول الله * .

(٥) سورة النساء آية ٦٣١

أمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير^(١) وليس من زمرة المؤمنين من آمن ببعض وكفر ببعض، وقد تعد أولئك بالعذاب المهين الذي لا يستحقه إلا العصاة المعرضون، يقول تعالى فيهم : (إن الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقا وأعتدنا للكافرين عذابا مهيناً)^(٢).

صفات الأنبياء :

النبوّة اسم مشتق من بنا الشيء ينبو نبوة، إذا ارتفع مجاوزاً غيره وأيضاً هي اسم مشتق من أنبأ فلان غيره ينبئه إنباء.

وشرعاً : النبوّة هي إعلام الله تعالى من اجتبى من الناس لرفعته، والإعلاء من شأنه بإثباته بالوحي الذي أَرادَه له، أو له ولغيره.

والنبي غير الرسول. فالنبي هو ذكر مختار من الله من بني آدم، أوحى الله تعالى إليه بأمر، فإن أمر بتبليغه إلى الناس فهو نبي ورسول، وإن لم يؤمر بتبليغه فهو نبي غير رسول، من هنا يتضح الفرق بين النبي والرسول وعلى ذلك فكل رسول نبي، وليس كل نبي رسول.

ومثال النبي الرسول...محمد صلى الله عليه وسلم، أما مثال النبي غير الرسول...فهو النبي يوشع بن نون صاحب موسى وقتاه عليهما السلام، فقد نبأه الله، وخلف موسى وهارون في بني إسرائيل.

والنبوة...منحة من الله وهبة، اختلف بها عبداً من عباده، غير أن الله قد ميز هذا العبد بصفات لا تجتمع في غيره، والتي تسمى بالإعداد والتهيئة.

أولها : حفظه عن التلوّث النفسي، كذلك الضلال العقلي، والانحراف الفطري.

(١) سورة البقرة آية ٥٨٧.

(٢) سورة النساء آية ١٥١، ١٥١.

ثانياً : اشتهاره بالمتالمية التي لا يضارعه فيها غيره، ومن ذلك الصدق والإرادة والطفلة والأمانة والعزيمة، وما من نبي إلا وتعرف عنه ذلك واشتهر بين قومه^(١).

معنى كون الإيمان بالرسائل ركناً في البناء العقدي :

إن الإيمان بالرسائل يقتضئ بيان حكمة الله البالغة ورحمته الواسعة، إذ لم يخلق الخلق دون إرشاد أو هداية أو إشارات واضحة تنبئ عن المصير، وتهدى إلى الطريق، وتوضح المنهج، وتؤكد الغاية : (أحسب الإنسان أن يترك سدى)^(٢).

فلا حساب ولا عذاب بغير نذير، ولا حكم بغير قاض يحمل دستوراً يعلم الناس منه العلم الشافي، يقول تعالى : (وما كنا معذبين حتى نبعث رسلاً)^(٣). ويقول جل وعلا : (فبعث الله للدينين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه)^(٤).

كما أن الإيمان بالرسائل أجمعين دون تحيز ودون اختيار، دليل على وحدة هذا الدين عند الله، ووحدة الرسالة التي اجتمعوا عليها أولاً، وهي وحدانيته وربوبيته، هذه الوحدة التي ما تأثرت بالمعايير الزمانية والمكانية، وإن تغيرت المناهج حسب ما يطرأ على الجماعة من عوامل بيئية أو ما قد ينوء بها من علل وأمراض.

(١) ومن الغريب حقاً أن بلاد الشرق الأوسط قد حظيت بكونها أرض الأنبياء، ومنها بطورا، وفيها عاشوا وفيها دفنوا.

فإبراهيم بحث بالعراق، ثم هاجر إلى أرض كنعان، ثم بين الحجاز والشام وأرض المعاد حتى توفاه الله.

وإسماعيل ولد بالشام وعاش بمكة ولم يفارقها. وكذا إسحاق ويعقوب ببית المقدس. ثم أرسل موسى وهارون، وعاشا بين مصر وسيناء إلى أن توفاهم الله تعالى.

وجاء داود وإسماعيل فكانا في أرض القدس، وتوالت أنبياء بني إسرائيل على أرض الشام، وكان آخرهم عيسى بن مريم الذي ولد في بيت لحم وعاش بأرض المقدس.

ثم بعث محمد صلى الله عليه وسلم فولد بمكة وعاش بها إلى أن هاجر إلى المدينة من أرض الحجاز.

وقيل لوح عليه السلام لا يبعد أن يكون بين الشرقيين الأوسط والأدنى. أما هود وصالح وشعيب فقد كانوا بأرض العرب. هود في الجنوب ما بين حضرموت والشحر، وصالح بالشمال ما بين الحجاز والشام، وشعيب بغرب الجزيرة جنوب الأردن، ولوط ببابل بالعراق.

(٢) سورة التقيامة آية ٦٣

(٣) سورة الإسراء آية ٥١

(٤) سورة البقرة آية ٣١٢

- يقول تعالى : (قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط. وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون)^(١).

- ويقول سبحانه : (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك. وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه. كبر على المشركين ما تدعوهم إليه. الله يجتبي إليه من يشاء ويهدي إليه من ينيب)^(٢).

- وفيه إيمان واقعي ملموس بأن هناك من يعيش بين البشر منهم يحمل خصال الإنسانية كما أرادها الله. إذ يجمع الرسل بين مكارم الأخلاق، بالإضافة إلى العمل الإيجابي لتحقيق مقتضيات الخير. وفي ذلك تدريب علمي شاخص على التحلى بالأخلاق الفاضلة إقتداء بهذه النماذج البشرية الممتازة.

ويؤكد القرآن الكريم طبيعة الرسل في أكثر من موضع، حتى لا يفتتن العقل بهم وبأخلاقياتهم، فيقول جل وعلا : (ولو شاء الله لأنزل ملائكة)^(٣).

كذلك يفرق بين طبيعتهم البشرية وخاصية الوحي التي هي هبة من الله فيقول تعالى : (قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى أنما إليكم إله واحد)^(٤).

ويقول جل وعلا : (قل لا أملك لنفسى ضرا ولا نفعا إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير)^(٥).

ويقول جل من قائل : (قالت لهم رسلهم إن نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده. وما كان لنا أن نأتيكم بسلطان إلا بإذن الله. وعلى الله فليتوكل المؤمنون)^(٦).

ومن هنا كان الإيمان بالرسول تأكيداً للإيمان التام، وإذعاناً للأمر الوارد منه جل وعلا.

(١) سورة البقرة آية ١٣٦

(٢) سورة الشورى آية ١٣

(٣) سورة المؤمنون آية ٢٤

(٤) سورة فصلت آية ٦

(٥) سورة الأعراف آية ١٨٨

(٦) سورة إبراهيم آية ١١

الركن الخامس : الإيمان باليوم الآخر :

هو الإقرار بأن القيامة لا محالة كائنة، وهى النشأة الآخرة، وأن الخلق كلهم يبعثون ويحشرون ويحاسبون ويثابرون بما عملوا من خير ومعروف، ويجازون بما عملوا من شر ومكفر.

ويقال له الدار الآخرة، واليوم الآخر، والساعة، ويوم الآزفة.

واليوم الآخر هو آخر عهد سويحات الزمان بالدنيا، وآخر مطاف القطار. وهو اليوم الذى لا يوم بعده، إذ فى غده شأن آخر، فيه تنقلب المشاهد رأسا على عقب، وتتحول المواعظ والحكم إلى واقع مخيف، فترى مادة الإنذار الدنيوى. وأجراس التذكير حقائق تدمر وترغى وتزيد تأخذ بالألباب، غد فيه تثبت الأرض رفات أمواتها لتخرج من أكفانها، وقد زاعت الأبصار، والتصقت الأفواه بالحناجر: وكنا بالأمس القريب نلقم الأرض بقايا الإنسان فتوارىها وتبلغ. فصارت اليوم تبارى الأرحام فيما تدفع.

غد تسير فيه السواكن الشامخات، وتسكن فيه السيارة التى طالما ملأت الدنيا خطوا. ها هى الجبال تسير، والأنهار تفيض. والأرحام تكف عن التصوير.

ها هم خلائق يبعثون، يروحون ويغدون، كل يحمل خزانته وأوراق تأهله ودرجاته وإنجازاته. ها هم يحشرون، ها هم يقبلون على الميزان. ها هى مدائن من نار، وآخر من نور، وطريق كالسيف المسلول، وآخر قد افترش بحياض الريحان والورد. الطريق وعروشاق، لكنهم حتما سيصلون إلى غاية ما اختاروه من مطلق إرادتهم فى الحياة الأولى.

وهذا هو الفرق اليسير بين آخر الأيام أو لليوم الآخر، واللغد الذى يلى اليوم الآخر.

اليوم الآخر أى فناء العالم المادى المشاهد على ظاهرها الأرض، وقد أخبرنا عنه من صدقنا به فى أس هذا البداء الإيمانى، وجاء مدونا معلوما فى الدعامة الثالثة من الصرح العقدى بعد ما أمرنا أن نؤمن إيمانا يقينيا بهذا اليوم.

يقول تعالى : (ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبیین)^(١).

(١) سورة البقرة آية ١٧٧.

ويقول جل وعلا : (نلكم بوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر)^(١).

ويقول سبحانه : (لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر)^(٢).

ويقول عز من قائل : (وبالآخرة هم يوقنون- أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون)^(٣).

ويقول جل شأنه : (إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون)^(٤).

ولمعاننا فى التذكرة شخص لنا صورة أهوال اليوم الآخر، وكأنه فيلم تسجيلى بالصورة المشاهدة والمنطوقة وذلك فى أبلغ عبارة.

يقول تعالى : (فإذا نفخ فى الصور نفخة واحدة. وحملت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة. فيومئذ وقعت الواقعة. وانشقت السماء فهي يومئذ واهية. والمالك على أرجائها. ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية. يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية. فأما من أوتى كتابه بيمينه فيقول هاؤم أقرءوا كتابيه. إني ظننت أنى ملاق حسابه. فهو فى عيشة راضية فى جنة عالية. قطوفها دانية، كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم فى الأيام الخالية وأما من أوتى كتابه بشماله فيقول يا ليتنى لم أوتى كتابيه. ولم أدر ما حسابه. يا ليتها كانت القاضيه ما أغنى على ماله. هلك على سلطانيه. خذوه فغلوه ثم الجحيم صلوه. ثم فى سلسلة ذرعها سبعون ذراعا فاسلكوه. إنه لا يؤمن بالله العظيم)^(٥).

وسمى بيوم البعث، ويوم الحساب، ويوم القيامة، وهو يوم النشور، ويوم الفصل، ويوم الخروج، ويوم الجمع، ويوم التغابن، ويوم الجزاء، ويوم التناد، ويوم التلاق، ويوم الخلود، وهو أيضا يوم الوعيد، ويوم المصرة، ويوم النفخ، وهو القارعة، والواقعة والغاشية والحاقة والطامة الكبرى والصاخة.

(١) سورة الطلاق آية ٢.

(٢) سورة الأحزاب آية ٢١.

(٣) سورة البقرة آية ١٧٧، ١٧٨.

(٤) سورة البقرة آية ١٧٧.

(٥) سورة الحاقة آية ١٣ - ٢٣.

إخباره تعالى عن البعث :

لقد ذكر البعث في عشرات السور، بل سميت بأسمائه سور كاملة منها سورة التغابن والحاقة والقارعة هذا عدا الآيات الأخرى التي تضمنتها السور القرآنية، نذكر منها على سبيل المثال لا الحصر ما يلي :

يقول تعالى : (زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلى وري لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم وذلك على الله يسير)^(١).

ويقول سبحانه : (كل نفس ذائقة الموت وإنما توفون أجوركم يوم القيامة فمن زحزح عن الدار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور)^(٢).

ويقول جل وعلا : (هو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وله المثل الأعلى في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم)^(٣).

وها هو يخاطب الإنسان بمقتضى المنطوق الافتراضى، يخاطب عقله وفكره، ويضرب له الأمثال. وهذا يسجل للقرآن الكريم تربيعة على قمة الإعجاز.

فيقول تعالى : (ومن آياته أنك ترى الأرض خاشعة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت. إن الذى أحياها لمحيى الموتى إنه على كل شئ قدير)^(٤).

ويقول سبحانه : (يأبها الناس إن كنتم فى ريب من البعث فإننا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر فى الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى. ثم نخرجكم طفلا ثم لتبلغوا أشدكم ومنكم من يتوفى. ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا)^(٥).

ويقول جل وعلا : (من يحيى العظام وهى رميم. قل يحييها الذى أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم. الذى جعل لكم من الشجر الأخضر نارا فإذا أنتم منه توقدون. أوليس الذى خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم)^(٦).

(١) سورة التغابن آية ٧.

(٢) سورة آل عمران آية ١٨٥.

(٣) سورة الروم آية ٢٧.

(٤) سورة فصلت آية ٣٩.

(٥) سورة الحج آية ٥.

(٦) سورة ياسين آية ٧٨ - ٨١.

ويعد هذه الاستدلالات بين المقصود من البعث والنشأة الأخرى فالحياة ما كانت لعباً وما خلق الخلائق مدى.

يقول تعالى : (أحسب الإنسان أن يترك سدى)^(١).

ويقول سبحانه أيضاً : (أفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون)^(٢).

أن المقصود يكمن فى هذه الآيات المباركات فيقول جل وعلا:

(إنه يبدأ الخلق ثم يعيده ليجزى الذين الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون)^(٣).

ويقول سبحانه : (إن سعيكم لشتى. فأما من أعطى واتقى. وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى. وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى. وما يخفى عنه ماله إذا تردى)^(٤).

ويقول جل من قائل : (تبارك الذى بيده الملك وهو على كل شئ قدير الذى خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً)^(٥).

الاستدلال العقلى على مجئ اليوم الآخر :

قد يصور إدراك عقلى قاصر، أن مجئ اليوم الذى لا يوم بعده أمر مستحيل، وبخاصة وأنه طبع على أنه لا يتحرى المعلومة إلا عن طريق المحسوسات المشاهدة، لأنه ممن ران الله على قلوبهم وبصيرتهم. فلا منفذ لكلمات رى فى جهاز الفيديو المثبت على عقله وقلبه فقد ثبتت الكاميرا عنده صورة الليل والنهار، وهما يتعاقبان والشمس والقمر، وهما يتبادلان وهذا يعنى الديمومة طالما قد اعتاد أن يراها هكذا.

والواقع الذى يعنيه كثيراً قد غافلة فى إيراد حقيقة مهمة، وهى أنه قد يتخلف هو بنفسه عن هذه الديمومة، إذ إنه حتماً كما جاء إلى الوجود لابد وأن يودعه. وهو جزء من هذا العالم، وما دام الفناء يجرى فى أجزاء العالم بموت الإنسان والحيوان والنبات،

(١) سورة القيامة آية ٣٦.

(٢) سورة المؤمنون آية ١١٥.

(٣) سورة يونس آية ٤.

(٤) سورة الليل آية ٤ - ١١.

(٥) سورة الملك آية ١ - ٢.

وتتغير معالمه بطريق الزلازل والبراكين، ففناء العالم بعد ذلك أمر طبيعي. ذلك لأن العالم ليس أزلياً، وما لم يكن أزلياً فهو حادث، وما كان حادثاً فالفناء من صفاته اللازمة له التي لا تنفك عنه بحال.

والواقع الأكبر أن هذه الشمس والمجرات تقلى وتتوالد، ونحن لا نفتأ نشعر بها تماماً كما تدور الأرض.

وقد أثبت العلماء حديثاً أن فناء العالم أمر وارد في حساباتهم. فالشواهد الفلكية وغيرها تدل على ذلك. كما أن اختلاف قوى الجذب أو الطرد بين الأجرام السماوية كفيلة بفناء العالم في رأي العلماء، حيث تتبدل الأرض غير الأرض والسموات.

ماذا لو عطلت الجاذبية الأرضية؟ لا نسكب المحيطات والبحار والأنهار وتحركت الجبال الشواقي، وأخرجت الأرض من أغوارها حمماً وناراً تظلي، ليست هذه الظواهر وهي بعض من قليل جداً سيحدث من مشاهد اليوم الآخر؟

وهناك نظرية علمية ثبتت صحتها قد أثبتت أن إمكانية فناءه واردة ومؤدى هذا القانون العلمي: أن الحرارة تنتقل دائماً من وجود حراري إلى آخر غير حراري، واستمرار هذه العملية سيترتب عليه أن تتساوى حرارة جميع الأجسام عند درجة الصفر المطلق، وهذا تستحيل الطاقة فتنتهي العمليات الكيميائية الطبيعية، وعندها تنتهي الحياة على الأرض.

والمقام لا يتسع لذكر ما توصل إليه العلماء من نتائج خطيرة تدل أيما دليل على إمكان فناء العالم.

على أنني أود أن أنوه بما يفعله الإنسان من أدوات التدمير والفناء من منطلق إرادة تامة، ليس فيه فناء العالم؟ إن استخدام الذرة بصورة متطورة يمكن أن يؤدي إلى فناء العالم بسهولة، حيث تؤثر في عناصر الإخصاب في الرجال والنساء والأرض، فلا نسل ولا حرث. وما نحن نسمع عن آثار القنابل الذرية التي ألقيت على هيروشيما وناجازاكي، والتي راح ضحيتها سكان المدينتين بكاملهما. وما بقي من سكانهما عاش فترة قصيرة ثم توفي متأثراً بإشعاعاتها رغم صغر عيار هذه القنابل بالنسبة لما ينتج اليوم من قنابل كبيرة العيار، وأخرى هيدروجينية وغيرها، وغيرها من وسائل التدمير.

وقد ظلت آثار الإشعاعات أمدا تحيط بغلاظها الجوي، حتى أن النساء اللاتي خرجن منها ثم عدن تأثرن تأثراً بلغ الأرحام والأجنة في قرارها المكين، فولدن أطفالاً مشوهين وهن إلى الآن وبعد أربعين عاماً مازلن يقاسين من آثار الإشعاعات الفتاكة، بل إن أي تسرب إشعاعي الآن يقتل الأجنة أيضاً.

ففى الهند وبعد حادثة تسريب مادة مشعة ولدت النساء أطفالهن موتى وفى أمريكا حدث مثل ذلك .

فكيف سلاح أعد للدمار خصيصا، وقد ظل أعواما فى حضانات التجارب المربعة، أليس بإمكانه أن يبديد العالم .

ولي شاهد القارئ فىلما أمريكيا أنتج حديثا عن نتائج الحرب النووية القادمة، وفيه تصوير مستفيض لما يحدث للعالم من هلاك فى الحرث والصل إثر خطأ بشرى بسيط أدى إلى نشوب حرب نووية بين أكبر قوتين على وجه الأرض . إن المشاهد لهذا الفيلم سيتعرف حتما على زبانية الدنيا قبل الآخرة لقد أحدث هذا الفيلم ذعرا وهولا كبيرا فى العالم، رغم أن المشاهد فيه من خيال بشرى قاصر له حدود فى تصويره وأبعاده .

الاستدلال بالفطرة على إمكانية البعث :

يجمع الأفراد جميعا شعورا عاما بأن هناك حياة ثانية، فيها يلتقى الإنسان جزاء أعماله فى الدنيا، إن خيرا فخير، وإن شرا فشر . وإن الحياة رحلة مسافر، وما نحن فيها إلا عابرو سبيل، ويعدما الدار المستقرة، والتي يحظى فيها المرء بحصائد ما زرعه فى الدنيا .

وهذا الشعور لم ينفك عن البشرية إبان رحلة الحياة وتحت أغلفة الحضارات فهام المصبريون القدماء يبحثون الأهرامات ويحيطون الرفات لإيمانهم الفطرى بالحياة الثانية .

وما هم أهل الديانات الوضعية يؤمنون بأن نفس الإنسان بقاء تحيا به بعد مفارقة الأبدان، وأنها لا تموت موت فناء، غير أنهم اختلفوا فيما بينهم فى تصوير ذلك البقاء، وفيما تكون فيه . فلهم من يقول بالتناسخ فى أحياء البشر أو الحيوان على الدوام .

ومنهم من ذهب إلى أن التناسخ ينتهى عندما تبلغ النفس أعلى مراتب الكمال، ومنهم من قال إنها إذا فارقت الجسد عادت إلى تجردها عن المادة حافظة لما فيه لذاتها أو مابه شقوتها، ومنهم من رأى أنها تتعلق بأجسام إثيرية ألطف من هذه الأجسام .

هذا الإحساس العالم ليس وليد نزعة وهمية أو ضرب من ضروب الفكر الملحرف ولكن أصدق ما يقال إنه من إلهامات الفطرة التى تؤمن بالبعث فى داخلها .

أشراط الساعة :

وكما أن للموت علامات تسبقه كالهزم والمشيىب والمرض، وكما أن ذلك فى النبات أيضا من تيبس واصفرار وسقوط، كذلك الدنيا حين توشك على الفناء فإن لها علامات

- من هذه الاشارات... بعثة محمد ﷺ، إذ لا رسل بعده، فقد تصافروا على الدنيا رسل الهداية والصلاح، وأختتم الله ببعثة الرسول ﷺ، وهذا دليل على أن ما بقي من عمر الزمان قصير.

- ومن الانقلابات الكونية، انشقاق القمر، وذلك لقوله تعالى (اقتربت الساعة وانشق القمر)^(١).

- ومن الخوارق الكونية نزول عيسى بن مريم إلى الأرض حكما عدلا.

- ومنها أيضا ظهور دابة عجيبة الخلق، تخرج للناس فتكلمهم فيفتنون بها يقول تعالى : (وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون)^(٢).

- ومن هذه الخوارق انكسار سد يأجوج ومأجوج، وخروج تلك الأمة المفسدة المدمرة لتحيث في الأرض فسادا وتروع الخلائق.

يقول تعالى : (حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون واقترب الوعد الحق فإذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا)^(٣).

وقد زاد رسول الله ﷺ، ظهور الدخان، وحدث خسف بالشرق، وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب. وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم، وطلوع الشمس من مغربها وقيل هذه أول الآيات.

تلك كانت أشارات الساعة الكبرى، أما الصغرى فقد ظهر منها حتى الآن عدد كبير، وقد جمعها رسول الله ﷺ في الأقوال التالية :

- قال ﷺ : (يخرج آخر الزمان قوم أحدث الأسنان سفهاء الأحلام، يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم، يقولون من قول خير البرية، يمزقون من الدين كما يمزق السهم من الرمية)^(٤).

- قال ﷺ : (لا تذهب الدنيا حتى يأتي على الناس يوم لا يدري القاتل فيم قتل ولا المقتول فيم قتل. فقيل : كيف يكون ذلك؟ قال : الهرج)^(٥).

(١) سورة القمر آية ١.

(٢) سورة الدخان آية ٨٢.

(٣) سورة الأنبياء آية ٩٦، ٩٧.

(٤) رواه الترمذي - قدر ٣/٣٢٦.

(٥) رواه مسلم - فتن ٤/٢٢٣١.

- قال ﷺ: (لا تقوم الساعة حتى يحسر الفرات عن جبل من ذهب يقتل الناس عليه)^(١).

- قال ﷺ: (ملعت العراق درهمها وقفيظها، وملعت الشام منيها ودينارها، وملعت مصر أردبها وريزارها وعنتم من حيث بدأتم)^(٢).

- قال ﷺ: (لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز تضيء أعناق الإبل ببصرى)^(٣).

- قال ﷺ: (لا تقوم الساعة حتى تضطرب أليات نساء دوس حول ذي الخلصة)^(٤) وكانت صلما تعيدها دوس في الجاهلية.

- قال ﷺ: (لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان يسوق الناس بعصاه)^(٥).

- قال ﷺ: (لا تقوم الساعة حتى يقاتل المسلمون اليهود، فيقتلهم المسلمون حتى يختبئ اليهود من وراء الحجر والشجر، فيقول الحجر أو الشجر يا مسلم يا عبد الله هذا يهودى خلفى تعال فاقتله)^(٦).

- قال ﷺ: (باندروا بالأعمال قبل أن تكون فتن كقطع الليل المظلم يصبح الرجل مؤمنا ويمسى كافرا، ويمسى مؤمنا، ويصبح كافرا يبيع أحدهم دينه بعرض من الدنيا)^(٧).

- قال ﷺ: (لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول : يا ليتنى مكانه)^(٨).

(١) رواه مسلم - فتن ٤/٢٢١٩.

(٢) رواه مسلم - فتن ٤/٢٢٢٠.

(٣) رواه مسلم - فتن ٤/٢٢٢٨.

(٤) رواه مسلم - فتن ٤/٢٢٣٠.

(٥) رواه مسلم - فتن ٤/٢٢٣٢.

(٦) رواه مسلم - فتن ٤/٢٢٣٩.

(٧) رواه للترمذي - قدر ٣/٣٣٠.

(٨) رواه مسلم - فتن ٤/٢٢٣١.

إننا نعيش أشرط الساعة، ما ظهر منها وما لم يظهر، وحسبنا أن نتدبر ما حولنا من حروب بين المسلمين بل في الوطن الواحد بين الطوائف المسلمة، إننا نعيش التحول الخطير من حظيرة الإيمان إلى الكفر. من متشدد متطرف في الدين إلى متزى بعباءة الإسلام فحسب، حيث لا يتعامل إلا بالربا، ولا يأكل إلا عافية الأجراء. إننا في صراعات وفتن لا ندري لها أيما سبب.

اللهم أجرنا برحمتك كي نحسن لقاء يومنا الآخر، يوم تبيض وجوه وتسود وجوه.

ثمرات الإيمان باليوم الآخر :

من خلال عرضنا لآيات القرآن الكريم والتي تتضمن التذكرة بالآخرة وأهلها ويوم البعث وحقيقة الجزاء نخلص لما يلي :

- إن الله سبحانه وتعالى ربط بين الإيمان به، وهو مبدئ هذا الكون ومنشئه بكل ما يحويه من صنوف المخلوقات، والإيمان باليوم الآخر الذي سيأتى حتما من منطلق أمره (كن)، فكما بدأها بالعمارة والبناء والإعداد والتنظيم سيختمها بالفناء والتدمير لقوله تعالى : (ذلك يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر).

- إن في الإيمان بالله اعتقادا وسلوكا وعملا ضمانة لتحقيق مقتضيات الخير، وأصول الاستقامة والطهارة والعفة، وفي الإيمان بالآخرة ضمانة لتحقيق كلمات ربي في نهاية هذه المرحلة.

وكذلك ضمانة لهيمنة العادل بعدله، والمحاسب بحسابه وقصاصه فلن يفلت ظالم من سيف عدله، ولن يبقى مظلوم يرزح تحت نير الظلم أبدا.

- إن في الإيمان بالآخرة شفاء للنفس سقيم، وفقير، ومقهور ومظلوم وذليل. وردعا لغنى وثرى وظالم وجبار عنيد.

- وفي الإيمان بالآخرة تعميق لمفهوم المسؤولية الفردية، فلن يحمل والد عن ولده شيئا، كل مسئول عن نفسه. في يوم لا ينفع المرء سوى ما قدم واختار بنفسه.

يقول تعالى : (واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا، ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل)^(١).

ويقول تعالى : (وأيها الذين آمنوا اتقوا ريكم واخشوا يوما لا يجزى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا)^(٢).

ويقول جل وعلا : (يوم لا تملك نفس لنفس شيئا)^(٣).

- وفي الإيمان باليوم الآخر والحساب تربية وإعداد لحاكمية الضمير وطهارة دائمة للباطن، فإذا ما علم الإنسان أنه سيحاسب على ما انعقدت عليه سريره لبات يومه لا ينوي إلا خيرا، ولا يضممر إلا صدقا.

- يقول تعالى : (لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم)^(٤).

- ويقول سبحانه : (وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله)^(٥).

- ويقول رسول الله ﷺ : (إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى)^(٦).

- ومن ثمرات الإيمان بالآخرة الزهد في الدنيا وتقدير حجمها، وإدراك عاقبتها.

- يقول أحد الزهاد : ما علمت أن أحدا سمع بالجنة والدار، تأتي عليه ساعة لا يطيع الله فيها بذكر أو صلاة أو قراءة أو إحسان، فقال رجل له إنى أكثر البكاء، فقال : إنك تضحك وأنت مقر بخطيئتك خير من أن تبكى وأنت مدل^(٧) بعملك، وإن المدل لا يصعد عمله فوق رأسه، فقال : أوصنى. فقال : دع الدنيا لأهلها كما تركوا هم الآخرة لأهلها، وكن في الدنيا كالنحلة إن أكلت طيبا، وإن أطعمت أطعمت طيبا، وإن سقطت على شيء لم تكسره ولم تخذشه.

(١) سورة البقرة آية ٤٨.

(٢) سورة لقمان آية ٧٣.

(٣) سورة الانفطار آية ١٩.

(٤) سورة البقرة آية ٢٢٥.

(٥) سورة البقرة آية ٢٨٤.

(٦) رواه الشيخان - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان - إماره ٢/ ٢٦٠.

(٧) مدل : منبسط.

ويقسم ابن القيم الزهد أقساماً، فيقول : زهد في الحرام وهو فرض عين، وزهد في الشبهات بحسب مراتب الشبهة، فإن قويت التحقت بالواجب، وإن ضعفت كان مستحباً، وزهد في الفضول، وزهد فيما لا يعنى من الكلام والنظر والسؤال واللقاء وغيره، وزهد في الناس، وزهد في النفس، بحيث تهون عليه نفسه في الله، وزهد جامع لذلك كله، وهو الزهد فيما سوى الله، وفي كل ما شغلك عنه^(١).

الركن السادس - الإيمان بالقدر خيره وشره :

هو الإقرار القوي بإرادة الله تعالى العليا، وبإحاطة علمه الأزلي بكل الحوادث، وبوقوعها وفقاً لعلمه وإرادته، ولسلته التي قدرها وقضاه.

فالكون بكامله لم يكن إلا نتيجة قدر وعلم سبقاه. فكل شيء فيه يتم على مقتضى ذلك التقدير الأزلي القديم الذي لا يتبدل ولا يتحول.

يقول تعالى : (وخلق كل شيء فقدره تقديراً)^(٢)، ويقول سبحانه : (إننا كل شيء خلقناه بقدر)^(٣)، ويقول جل شأنه : (ذلك تقدير العزيز العليم)^(٤)، وهكذا تجلت قدرته ومشيئته وقضاؤه وتقديره بحيث يعود إليه ويستقر عنده مصير كل شيء.

ولا يختلف الإنسان ولا يحدد عن هذا النظام الأزلي المسطر في علم الأزل، فقد يتصور للوهلة الأولى أن أمره بيده، وأنه يختار لنفسه، ولكنه لو تدبر قول الحق لأدرك أنه لا يزيد في مسيرته الحياتية على ما قدره الله لسائر مخلوقاته.

يقول تعالى : (ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها. إن ذلك على الله يسير)^(٥). ويقول جل وعلا : (وما أصاب من مصيبة إلا بإذن الله)^(٦)، ويقول سبحانه : (قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا. هو مولانا وعلى

(١) الفوائد : للإمام شمس الدين ابن القيم للجوزية ص ١١٧.

(٢) سورة الفرقان آية ٢.

(٣) سورة القمر آية ٤٩.

(٤) سورة فصلت آية ١٢.

(٥) سورة الحديد آية ٢٢.

(٦) سورة التباين آية ٦١.

الله فليتوكل المؤمنون^(١) . ويقول جل وعلا : (وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين)^(٢) ، ويقول عز من قائل : (وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله)^(٣) .

ويقول جل شأنه : (سبح اسم ربك الأعلى الذى خلق فسوى والذى قدر فهدى)^(٤) .

ويقول رسول الله ﷺ لابن عباس رضى الله عنهما : واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشئ لم ينفعوك إلا بشئ قد كتبه الله لك ، ولو اجتمعوا على أن يضروك بشئ لم يضروك إلا بشئ قد كتبه الله عليك رفعت الأقلام وجفت الصحف^(٥) .

ويقول رسول الله ﷺ : (إن أول ما خلق الله تعالى القلم فقال اكتب قال ما أكتب؟ قال : اكتب القدر ما كان وما هو كائن إلى الأبد)^(٦) .

ويقول صلوات الله وسلامه عليه : (اعملوا ولا تتكلموا فكل ميسر لما خلق له)^(٧) .

أنشودة المتشككين وترنيمة المؤمنين :

يقول الشاعر :

جئت لا أعلم من أين ولكي أتيت

ولقد أبصرت أمامي طريقا فمشيت

إنه يبكى يوم رأى الدنيا لأنه يجهل جاحداً أو غافلاً أنه ابن رحم أنثى ، كذلك يبكى غده لأنه لا يؤمن إلا بكونه جيفة ستأكلها حشرات الأرض ، غير أنه رغم فكره الذى ينبئ عن أنه من رواد مدرسة الوجودية ، إلا أنه نطق رغما عنه بأنه يسير وفق إرادة عليا دونت اختياره هذا فى لوح محفوظ .

(١) سورة التوبة آية ٥١ .

(٢) سورة التكوين آية ٢٩ .

(٣) سورة الأعراف آية ٤٣ .

(٤) سورة الأعلى آية ١ - ٣ .

(٥) رواه الترمذى وقال حديث صحيح قيامه ٧٦ / ٤ .

(٦) أخرجه الترمذى من حديث عبادة وهو حديث ؟ - أبواب القدر ٣ / ٣١٠ .

(٧) أخرجه ابن ماجه - مقدمة ١ / ٣٠ .

أين هذا من قول خباب بن الأرت الذي ضرب أروع مثل في الرضى والاطمئنان حتى وهو يعد للقتل شر قتله، قال لهم : تمهلوا على حتى أصلى لربى ركعتين وبعد صلاته يقول بإيمان قوى : والله لولا أن تقولوا إنه أطال صلاته خوفا من القتل لصليت أكثر، فاعلوا بهي ما تشأمون ثم أنشد:

فـلـا تحسبني من رداى مـروعـا

وما كنت يوماً فى الوغى بمروع

ولست أبالى حين أقتـل مسلما

على أى جنب كـمان فى الله مصرعى

ومن اطمأنت نفسه رضى أمن، أمن على رزقه، فالرازق سيغنيه أمن على صحته، فالشافى سيغنيه، أمن على حقه فالعادل سيكفيه.

وللتدبر معزوفة الرضا على لسان إبراهيم الخليل. يقول تعالى:

(الذى خلقنى فهو يهدين والذى هو يطعمنى ويمسقين. وإذا مرضت فهو يشفين والذى يميكنى ثم يحيين. والذى أطمع أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين)^(١).

والرضا والاطمئنان يصفيان على صاحبها قوة وعزة فهو يعلم أن الرزق ليس على كف مرزوق مثله، فلم المذلة والانكسار، وكلنا أمام البارئ سواء؟

ها هو الشافعى وقد أسبغ الله عليه ثوب الرضا بعد إيمان ويقين بأن الأمر بيده وحده، ها هو ينشد بقوة الحق، وهو يملأ السماء الرحب بصوته الجهورى :

وإذا مت لست أعدم قبراً

أنا إن عشت لست أعدم قوتاً

نفس حر ترى المذلة كفراً

همتى همة المملوك ونفس

فلماذا أخاف زيدا وعمراً

وإذا ما قنعت بالقوت عمري

(١) سورة الحديد آية ٢٢.

(٢) سورة التغابن آية ٦١.

ثمرات الإيمان بالقدر خيره وشره :

لو آمن المرء أن كل شيء قدره الله تقديرًا، لو آمن أن كل ما يصيب الإنسان من نجاح أو فشل أو كسب من عند الله، ولا دخل لإرادة الإنسان إلا بقدر كونه سببًا، لو سلم تسليمًا لا يعترضه الشك بهذه الحقيقة التي أخبرنا بها القرآن الكريم لوجهه الله ثمرات هذا الركن الركين. والذي يشكل بعداً نفسياً يواكب ظروفه الحياتية.

ومن أهم ثمرات الإيمان بالقدر خيره وشره طمأنينة النفس، فالنفس المطمئنة هي التي سكنت بعد طول شقاء إذ عرفت الحق وأدركت هيمنته على سائر الموجودات، وعلمت أن المقادير بيده، علمت أن الخير ليس في الأموال والبهين ولا في اعتلاء المناصب، وأنه ليس هناك خير محض وشر محض، يقول تعالى : (فعمى أن تكرهوا شيئاً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً)^(١).

والسكينة بنت نفس مطمئنة، وهي نفحة من الله تنزل برحاً وسلاماً على قلوب عباده المخلصين، يقول سبحانه : (هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم)^(٢)، وتظل الطمأنينة قاسماً مشتركاً تخالج النفس المومنة حتى مستقرها الأخير، يقول جل وعلا : (يأتيها النفس المطمئنة ارجعى إلى ربك راضية مرضية فادخلى في عبادى وادخلى جنتى)^(٣).

والنفس المطمئنة لا يعترضها وهن ولا تصيبها آفات العصر، فلا خوف ولا اضطراب ولا قلق وإنما أمن وسلام.

يقول تعالى : (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون)^(٤).

فلا عاقير في قلب ذاكر يرى الشفاء في ترديد آيات الله، ولا مهدئات فقد كتب الله لهم الهداية من عنده.

يقول رسول الله ﷺ : (الإيمان بالقدر يذهب الهم والحزن)^(٥).

(١) سورة النساء آية ١٩.

(٢) سورة الفتح آية ٤.

(٣) سورة الفجر آية ٢٧ - ٣٠.

(٤) سورة الأنعام آية ٨٢.

(٥) رواه النسائي.

المبحث الثاني

الالتزام بالسلوكيات الإسلامية

من ثمرات الإيمان لطهارة الباطن

واستكمالاً لطهارة الباطن لنا هذه الجولة في أروقة السلوكيات، ودروب الفضائل التي تعد بحق ثمرات إيمانية خالصة تشكل في مجموعها مادة طهارة الباطن.

فالتحلى بالخلق الإسلامى يأتي في المرتبة الثانية بعد الإيمان بالله واستكمال أركانه.

ولقد منح الله جل وعلا شهادة تكريم لرسوله الكريم ﷺ تدل أيما دليل على منزلة الخلق إذ يقول تعالى : (وإنك لعلی خلق عظیم)^(١)، بل لقد جعل من أسباب بعثته ترسيخ السلوكيات الفاضلة في الجماعة المسلمة، فيقول رسول الله ﷺ : (إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق)^(٢). وتقديراً لمكانة الخلق جعل له الله قدره في الميزان، يقول ﷺ : (ما من شيء أثقل في ميزان المؤمن يوم القيامة من خلق حسن)^(٣).

والخلق هو الدليل على كمال للمؤمن، ويتم إيمانه، مصداقاً لقوله ﷺ : (أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً)^(٤). وقال أيضاً حين سئل عن أكثر ما يدخل الناس الجنة ؟ قال : (تقوى الله وحسن الخلق)^(٥).

والخلق فضيلة راسخة في النفس تصدر عنها جميع الأفعال والتصرفات الإرادية الاختيارية سواء أكانت حسنة أم قبيحة، وهي قابلة للتأثر بالعوامل البيئية.

حدود الأخلاق :

يقول ابن القيم^(٦) : إن للأخلاق حداً متى جاوزته سارت عدواناً ومتى قصرت عنه كان نقصاً ومهانة .

(١) سورة القلم آية ٤

(٢) رواه أحمد ٢ / ٣٨١

(٣) أخرجه الترمذي - أبواب البر ٣ / ٢٤٤

(٤) رواه أحمد ٢ / ٢٦٩

(٥) أخرجه الترمذي - أبواب البر ٣ / ٢٤٥

(٦) كتاب الفوائد لابن القيم ص ١٣٨

- فلتغضب حد وهو الشجاعة المحموده، والأنفة من الرذائل والنقائص، وهذا كماله، فإذا جاوز حده تعدى صاحبه وجار، وإن نقص عنه جبن ولم يأنف من الرذائل.

- وللحرص حد وهو الكفاية في أمور الدنيا وحصوله البلاغ منها، فمتى نقص عن ذلك كان مهانة وإضاعة، ومتى زاد عليه كان شرهاً ورغبة فيما لا تحمد الرغبة فيه.

- وللحسد حد هو المنافسة في طلب الكمال، والأنفة أن يتقدم عليه نظيره، فمتى تعدى ذلك صار بغياً وظلماً يتمنى معه زوال النعمة عن المحسود، ويحرص على إيذائه، ومتى نقص عن ذلك كان دناءة وضعف همة وصغر نفس.

- وللشهوة حد وهو راحة القلب والعقل من كد الطاعة، واكتساب الفضائل والاستعانة بقضائها على ذلك، فمتى زادت صارت نهماً وشبقاً والتحق صاحبها بدرجة الحيوانات، ومتى نقصت عنه كانت ضعفاً وعجزاً ومهانة.

- وللراحة حد وهو إجماع النفس والقوى المدركة والفعالة للاستعداد للطاعة واكتساب الفضائل، فمتى زاد على ذلك صار ثوانياً وكسلاً وإضاعة، ومتى نقص عنه صار مضراً بالقوى، موهناً لها.

- والجد له حد بين طرفين، فمتى جاوز حده صار إسرافاً وتبذيراً، ومتى نقص عنه كان بخلاً وتقيراً.

- وللشجاعة حد لو جاوزته صارت تهوراً، ومتى نقصت عنه صار جبناً وخوراً.

- والغيرة لها حد إذا جاوزته صار تهمة وظناً سيئاً بالبرئ، وإذا قصرت عنه كانت تغافلاً ومبادئ ديانة.

- وللتواضع حد إذا جاوزه كان ذلاً ومهانة، ومن قصر عنه انحرف إلى الكبر والفجور.

- وللعز حد إذا جاوزه كان كبراً وخلقاً مذموماً، وإن قصر عنه انحرف إلى الذل والمهانة.

خير الأمور الوسط... وضابط هذا كله العدل، وهو الأخذ بالوسط الموضوع بين طرفي الإفراط والتفريط. وعليه بناء مصالح الدنيا والآخرة.

فأعدل الناس من قام بحدود الأخلاق والأعمال والمشروعات معرفة وفعلاً.

ويقول صاحب كتاب موعظة المؤمنين من إحياء علوم الدين في بيان السبب الذي يدل به حسن الخلق^(١):

عرفت أن حسن الخلق يرجع إلى اعتدال قوة العقل وكمال الحكمة، وإلى اعتدال قوة الغضب والشهوة وكونها للعقل مطيعة وللشرع أيضاً، وهذا الاعتدال يحصل على وجهين أحدهما وجود إلهي وكمال فطري، بحيث يخلق ويولد كامل العقل حسن الخلق، وقد كفى سلطان الشهوة والغضب، بل خلقنا متقاربين للعقل والشرع.

والوجه الثاني - اكتساب هذه الأخلاق بالمجاهدة والرياضة، وأعنى به حمل النفس على الأعمال التي يقتضيها الخلق المطلوب، فمن أراد مثلاً أن يحصل لنفسه خلق الجود فطريقة أن يتكلف تعاطي فعل الجود، وهو بذل المال فلا يزال يطالب نفسه به ويؤاظب عليه تكلفاً مجاهداً نفسه حتى يصبح ذلك طبعاً ويتيسر عليه ويصبح جوداً.

وللتذكير أقوال العلماء في الأخلاق وحدودها كيفية اكتسابها لنرى عن كتب مادة طهارة الباطن تلك التي تبدأ أولاً بتطهير النفس من آثار الذنوب والمعاصي. ثم التواضع من غير ذلة، ونفى التكبر والمعصية، ونفى الغل والحسد ثم التحلي بفَضيلة الصدق في القول والعمل، والإيثار، وحب الغير، والحياء، والرحمة، والمحبة، والعفة، ثم الإحسان.

(١) كتاب مواصلة المؤمنين من إحياء علوم الدين. للشيخ جمال الدين القاسمي النمشقي.

تطهير النفس من آثار الذنوب والمعاصي

المعصية هي أصابع الشيطان في كيان ابن آدم، ومقبرة القلوب وغشاوة الأفئدة والبصائر ومجلبة لعذاب مقيم من إله عزيز ملتمم في الدنيا والآخرة، وكم من أمة أهلكها الله بذنوب أهلها، وقد جاءت الكوارث والمحن والنقم على مر التاريخ من جراء معصية الله تعالى :

- فما أغرق قوم نوح عليه السلام غير المعاصي والذنوب.

- وما أرسل الله تعالى الريح العقيم على قوم عاد حتى ألقتهم صرعى كأعجاز نخل خاوية إلا لعصيانهم.

- وما أرسل الله تعالى الصيحة على قوم ثمود إلا لتجبرهم وعوهم وعصيانهم.

- وما رفع قرى لوط ثم قلبها عليهم فجعل عاليها سافلها، وأهلكهم جميعاً فكانوا عبرة لمن سواهم، إلا معصيتهم التي تعافها النفس السوية وتأبأها، بل يرفضها الحيوان الأعجم، فما ترى حيوانا يلوط آخر.

- وما كان عذاب يوم الظلة لقوم شعيب إلا لما قدموه من معاصر وذنوب، فقد أرسل الله عليهم مظلة من سحب أمطرت عليهم حمما.

- وما أهلك فرعون وقومه إلا المعاصي والتكبر.

والأمثلة والعبر لا حصر لها نستجلي منها أثر الذنوب على تنوعها، والذي لا يقتصر على الأفراد، وإنما يمتدح على الأمم إن شاع وانتشر، يقول تعالى : (أنم يرواكم أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في الأرض ما لم نمكن لكم. وأرسلنا السماء عليهم مدراراً وجعلنا الأنهار تجري من تحتهم فأهلكناهم بذنوبهم وأنشأنا من بعدهم قرناً آخرين)^(١).

ويقول تعالى في فرعون وقومه : (كم تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم

(١) سورة الأنعام آية ٦ .

ونعمة كانوا فيها فأكهين. كذلك وأورثناها قوماً آخرين فما بكت عليهم السماء والأرض وما كانوا منظرين^(١).

المعصية تمييت القلب :

وحين قيل للصالح إبراهيم بن أدهم رحمة الله : ما بالنا ندعو فلا يستجاب لنا؟ وقد قال الله تبارك وتعالى : (ادعوني أستجب لكم) ، قال : لأن قلوبكم ميتة، قيل له : وما الذي أماتها؟ قال : ثمانى خصال : عرفتكم حق الله ولم تقوموا بحقه، وقرأتم القرآن ولم تعلموا بحدوده، وقتلتم نحب رسول الله ولم تعملوا بسنته، وقتلتم نخشى الموت ولم تستعدوا له، وقال تعالى : إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا، فواطأتموه على المعاصي، وقتلتم خاف النار وأرهقتم أبدانكم فيها وقتلتم نحب الجنة ولم تعلموا لها، وإذا قدم من فراشكم رميت عيوبكم وراء ظهوركم وافترشتم عيوب الناس أمامكم فأسخطكم ريمكم فكيف يستجيب لكم.

المعصية تطمس الأفق وتحرّم مرتكبيها من نور العلم :

يقول تعالى : (واتقوا الله ويعلمكم الله)^(٢)، المعصية تطفى نور العلم الذي يمد الله به الفؤاد، ولتندبر هذه الآية الكريمة، إنها تجمع شتات ما تفرق، فلو أنك اتقيت الله حتى تقاته، وجعلت بينك وبين عذابه وغضبه سائراً من طاعة وإذعان وانقياد وقوة عن الذنب، لظل الفؤاد صفحة نقية خالصة متصلة لا تشوبه شائبة، ولا يقل مضجعه ذنب يشغل حيزاً منه.

وهذا يتصل فؤادك توا بقر الله، ويستضيء بقبس منه ويصير صاحب حافظة قوية، متقد الذكاء، يسهل عليه جل ما أشكل من مسائل، مصداقاً للآية الكريمة المتقدم ذكرها، والتي تعنى أن من يتق الله يطمه الله العلم النافع، ويبلغ بطمه اللدى حكماً وأسراراً لا يمكن أن يصل إلى شفرتها عقل يشغل بمعصية، لهذا نرى العلم يجرى على ألسنة الصالحين كما يفيض الدهر عن حوضه، يقول الإمام الشافعى حين اشتكى لشيوخه وكيع رضى الله عنه :

(١) سورة الدخان آية ٢٥ - ٢٩ .
(٢) سورة البقرة آية ٢٨٢ .

شكوت إلى وكيع سوء حفظي
فأرشدني إلى ترك المعاصي
وأخبرني بأن العلم نور
ونور الله لا يهدي لعماسي

المعاصي تحرم الرزق :

البرن شاسع بين رزق حلال مبارك تحل به اللقمة، ويهنأ معه العيش، ومال يأتي به صاحبه من حرام كله.

فمن وفر الإيمان في قلبه رزقه الله من حيث لا يحتسب، يقول تعالى : (ومن يثق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب)^(١).

ومن توكل على الله حقاً بعد عمل وكفاح أكرمه الله بالرزق الحلال، يقول صلوات عليه وسلامه : (لو تركتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماساً وتروح بطاناً)^(٢) فإذا ما ارتكب معصية حرمة الله من الرزق الحلال الذي يجعل صاحبه موفور العيش - معافى في بدنه، مباركا له في ذريته. يقول عليه الصلاة والسلام : (إن العبد ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه)^(٣)، أما ما يمد الله به الكافرين والعصاة والطغاة من أموال فما ذلك إلا زيادة في ابتلائهم، وليظلوا في طغيانهم يعمهون، بالإضافة إلى كونها محوقة البركة تورث صاحبها الهم والخوف وإذرائه الأنواء والعلل، لذا ما استحققت أن تكون ضمن الأرزاق رغم كونها من جنسها إلا أنها اختلفت في المنبع والمآل، فهل الربا كالبيع؟ وهل أكل أموال الناس بالباطل كثمرات الكد والحرق الشريف، وارتكاب المعاصي في باب الكسب لا أول له ولا آخر، أقول إن الإنسان لن يأكل أكثر من حاجته، ولن يرتدى إلا ثوبه وإن زاد صار جيفة تتحرك وثقلا يجعله معسوخا بين الناس، وحسبنا أن نتدبر قول الحق في الحديث القدسي : (يا عبادي عندك ما يفيك وتطمع فيما يطفيك لا بالقليل تقنع ولا بالكثير تشبع ماذا إذا أصبحت أمنا في سرك معافى في بدتك فعلى الدنيا السلام)^(٤).

(١) سورة الطلاق آية ٢ - ٣.

(٢) أخرجه ابن ماجه - كتاب الزهد ١٣٩٤/٢.

(٣) أخرجه ابن ماجه وإسناده حسن - كتاب الفتن ١٣٣٤/٢.

(٤) رواه الحاكم في المستدرک وصححه.

المعصية تورث الظلمة والوحشة :

ان يرى العاصي إلا وحشة دائمة وظلمة ينفلى معها كل مسراج يهتدى به إلى الطريق القويم، وحشة بينه وبين خالقه، فلن يتضرع بالدعاء إذا مامسه الضر، ولن ينيب، وتلسحب الوحشة على سائر علاقاته، حيث لا صاحب له من أهل الخير والقوى، ولا رفيق إلا أعوان الشيطان.

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه

فكسل قسرين بالمقـاـزنة يقتدى

المعصية تورث الأسقام والعلل :

ما من عاص إلا وقد أصابته آفة من جنس عمله.

أولها : موت القلب وذهاب الحياء، وإذا ما ذهب الحياء استهانت المعاصي فلا يستقيح تكشف أمره أمام الناس فقد تبدل حسه، وصار كالبهائم الهائمة.

ثانيها : تترك المعاصي آثارها الدامغة حيث تلتحق أعضاؤه بإثمه وفحشه الذى أخفاه عن الناس.

ولنضرب مثلاً بمن يرتكبون فاحشة الزنا، فيقول تعالى : (ولا تقرّبوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلاً)^(١).

من المعلوم أن دخول الميكروب الأجسام يوقظ أجراس الإنذار بالجسم، فيشعر المريض بالألم وارتفاع درجة الحرارة، إلا أن هذه القاعدة تشذ عند دخول ميكروب المرض الجنسي، فيدخل مرض الزهري ملتصصاً حيث تعبر الجرثومة العقد اللمفاوية إلى الأوردة والشرابين، ثم تكسل إلى الجدار الوعائى وخارجة، وفى خلال أربع وعشرين ساعة يصاب البدن بكامله دون أية إشارة، وجرثومة هذا المرض تشبه الأفعى فى طولها وتكليبها، وتسمى باللولبية الشاحبة ويتراوح طولها من ٦ و ١٤ ميكرون، هذا وتصمت الجرثومة وتكن كمن الأفاعى وقد يطول كمونها حتى إذا

(١) سورة الإسراء آية ٣٢.

تمركزت تماماً أعلنت عن وجودها لتشتهر بصاحبها، فتبدأ بالتخريب فى جسم الزانى فتفهم على مراكز النطق والكلام والبصر، فيعكس ذلك فى صورة اختلاج، واهتزاز، وترنح وتشنج أحياناً، وهذا المرض يعرف بالشلل العام، وهناك أمراض أخرى تبدو فى صورة تشوهات تدمج شفتيه وعينه ليطن وجهه عن ارتكابه الزنا.

ومرض جلوسى آخر يعرف بـ Tades يصاب به الزناة حيث يهاجم حبال اللخاع الظهرى، فيضعف الإحساس ويفقد المريض التوازن والقدرة على تمييز الصعود والهبوط.

وباليت الأمر ينتهى عند هذا الحد، وإنما ينتقل إلى ذريته، فيرى معصيته شاخصة أمام عينيه فى ولد مشوه، إذ تعبر أفعى الزنا دم الأم إلى مشيمة الطفل، فأى سبيل أسوأ من ذلك.

وشارب الخمر عصى أمر ربه فتخلى فى عبادة النشوة، ولو يعلم العاصى لما أمر الله باجتناّب الخمر فى قوله تعالى : (إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه)^(١).

أقول لو يعلم محتسى الخمر ما ينجم عن هذه اللذة الوقتية والنشوة الزائفة من خطر وبيل لما توانى عن إراقتها فى كل حاناتها وللدلف إلى وعاء الخمر ذلك الذى لا يطهر من بقايا أبداً، لوجدنا قلباً بحجم قلب البقرة، هذا إلى جانب تأثير جميع الخلايا العصبية التى تؤثر بدورها فى مراكز الإحساس فى المخ وفى الإبصار، والنظام الكبرى حين يتأثر الكبد ذلك المستودع الضخم للدهون والسكريات والبروتينات والفيتامينات ولا يكون التخزين إلا بشكل مكثف حتى يتحول المخزون إلى طاقة تمد الجسم بكامله، وهو أيضاً مركز صناعة الكريات الحمراء وغيرها من المواد التى تحفظ الدم فلا يتخثر، والكبد يقف سداً منيعاً أمام كل السموم، فتارة يضرب عليها حصاراً، وتارة يثقلها، وتارة أخرى يوتقها فيقتل السم إلى القناة الصفراوية مع الأحماض إلى الأمعاء لخراج مع نفايات الجسم.

(١) سورة المائدة آية ٩٠.

كل هذه الوظائف للكبد وغيرها مما لا يتسع المقام لشرحها والتي تنبئ عن عظمة الصانع ودقته. لا يخلها ولا يثقل حركتها إلا جرعات الخمر حيث يصاب الكبد بالثقل، ثم وذلك المرض اللعين الذي لا يفيد العلاج فيه شيئاً فيحكم على صاحبه بالموت، أما استحق العاصي عدو نفسه اللعنة في قول رسول الله ﷺ : (لعن الله الخمر وشاربها ومأقبيها)^(١).

(١) أخرجه أحمد ٩٧/٢.

التواضع ونفي الكبر والمعصية

التواضع فى غير مذلة ولا هو ان خصلة من خصال المؤمن والمؤمنة تدل على علو الهمة وقدر المكانة . فمن تواضعت فقد ارتقت عدد ربها وخالفها يقول تعالى : (تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً فى الأرض ولا فساداً)^(١) . ويقول سبحانه فى موضع آخر : (ولا تمس فى الأرض مرحاً)^(٢) . ويمدح الله المتواضعين فيقول تعالى فى اللقاء عليهم : (يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين)^(٣) .

فما صحت عبادة وفى قلب صاحبها ذرة من كبر . وكمن من مصلي قائم بنفلت عن زمام الجماعة ترفعاً وتكبراً مدعياً تمايزاً بعرق أو جاه أو عرض دنبرى زائل . فبم تنفعه صلاته ما لم تنفعه عن خلق الجاهلية ؟

والتكبر دري من الشرك والغفلة حيث يضع الإنسان لنفسه مقبرة من ذهب فلا يستنشق إلا رائحة الموتى . وقد وئدت زهرة الحب من حوله وما يبقى له سوى زيف القبول والفعل . لا يخلق به سوى صاحب حاجة ينتفى قضاءها . يقول رسول الله ﷺ : (يحشر المتكبرون يوم القيامة أمثال الذر فى صور الناس يعلوهم كل شئ من الصغار حتى يدخلوا سجناً فى جهنم يقال له بولس فتعلوهم نار الأنبياء يسقون من طيبه الخبال عصارة أهل النار)^(٤) .

وقد أعجبني قول من قال :

وكان بالأمس نطفة مذنرة

عجبت من معجب بصورته

يصير فى اللحد جيفة قذرة

وفى غد بعد حسن صورته

ما بين ثوبيه يحمل العذرة

وهو على ثيبه ونحوته

ولالإمام على كرم الله وجهه قول فى هذا مؤناه : ما لا بن آدم والفخر ، فإنما أوله نطفة وآخره جيفة لا يرزق نفسه ولا يدفع حتفه .

(١) سورة القصص آية ٨٢ .

(٢) سورة الإسراء آية ٣٧ .

(٣) سورة المائدة آية ٥٤ .

(٤) رواه أحمد ١٧٩/٢ .

ولكم استنزل رقاب أولئك الذين دعتمهم الحاجة إليه . ولكم أراق ماء الوجوه حفاظاً على كؤوس أترعت كبيراً وعجهية .

ترى هل يكفي مثل هذا المختال المترنم بأنشودة الفراعين - وإن لم يفصح بها - بوضوء واغتسال ليزيل جبال أوزاره . هل تكفيه أنهار الدنيا كي يقتسل مما علق بروحه ونفسه .

نفى الحسد

ومن الخلق الذميمة الحسد، وكما قيل الحسد آفة الدين لأنه اعتراض على الله تعالى : وتسخط عليه في تقسيمه الأرزاق، وكفاه إنما أنه أول درجة في سلم المعاصي، وذلك في السماء العلا . حين حمد إبليس اللعين آدم في السماء . وأول ذنب عصي الله به في الأرض حين حمد قابيل أخاه هابيل . والحسد حزن لازم، وعقل هائم والنعمة على المحسود نعمة، وهي على الحاسد نقمة، ولولا ضعف المودة ما كان الحسد . وأول مراتب الصداقة انصراف النظر عن رؤية التفاوت .

ولعظم بلاء الحسد على الحاسد والمحسود قال تعالى : (ومن شر حاسد إذا حسد)^(١) .

ولكم أعجبنى قول أبى تمام :

لولا التخوف للعواقب لم تنزل للحاسد الذمى على المحسود

ولولا انتشار النار فيما جاورت ما كاد يعرف طيب عرف العود

والمسلمة لا تحسد أبداً لأنها تحب الخير للجميع، وتعلم أن الله تعالى قسم الأرزاق والحظوظ، وأن الابتلاء أساسه اختبار لمقدرة الصبر عندها، مصداقاً لقوله تعالى : (ولبلونكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والشمرات ويشر الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون)^(٢) .

(١) سورة الفلق آية ٥ .

(٢) سورة البقرة آية ١٥٥ - ١٥٦ .

كما أنها تعلم أن الله رفع الناس درجات مختلفة، وما كان ذلك إلا لحكمة أرادها سبحانه وتعالى في قوله تعالى : (أهم يقسمون رحمة ربك. نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات)^(١).

والحسد نوعان :

الأول : أن يتمنى المرء زوال النعمة عن غيره .

الثاني : أن يتمنى المرء زوال النعمة عن غيره ، وأن تؤول له .

والحسد محرم بأنواعه لقوله تعالى : (أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله)^(٢) . ولقوله ﷺ : (لا تحاسدوا ولا تباعدوا ولا تباغضوا ولا تلتابروا وكونوا عباد الله إخواناً)^(٣) .

(١) سورة الزخرف آية ٣٢ .

(٢) سورة النساء آية ٥٤ .

(٣) أخرجه مسلم - كتاب البر ١٩٨٥/٤ .

الصدق في القول والعمل

الصدق صفة من صفات الله، وخصلة من خصاله، جعله الله مفتاح كل رسالة وخاتمة، يقول تعالى: (قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ)^(١)، ويقول سبحانه: (وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ. حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ. وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ. وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أُرَاكُم مَّا تُحِبُّونَ. مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا. وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ. ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ)^(٢)، ويقول جل وعلا: (لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمَنِينَ مُحَلِّقِينَ رُؤُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا)^(٣)، ويقول جل وعلا: (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا)^(٤).

والصدق من مكارم الأخلاق التي أمرنا باتباعها.

وال التزام الصدق مع الله بالإخلاص في عبادته، فيقف بين يديه كأنها آخر مسجدة له في الدنيا ويناجيه وكأنها آخر مقولة له فيها.

وال التزام الصدق مع الناس بورث القوة والعزة والشموخ، فيشعر صاحبه بنقاوة باطله ذلك الذي لا يقبل زيفا مع الحق ولا باطلا مع النور المبين.

وإذا ما اغتسل الفؤاد بمناد الصدق بات صاحبه في مأمن مما يقلق مضجعه. فلا مظلوم يشكو إلى بارئه من مظلمة لك فيها سلطان، ولا عين تبكي على حق أضاعته شهادة افتراء وكذب.

لهذا جعل الله مقام الصديق الصادق من أرفع المقامات التي ذكرت بين دفتي الكتاب المبين، حيث يقول تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ)^(٥).

(١) سورة آل عمران آية ٩٥.

(٢) سورة آل عمران آية ١٥٢.

(٣) سورة الفتح آية ٢٧.

(٤) سورة النساء آية ٨٧.

(٥) سورة التوبة آية ١١٩.

ويقول جل وعلا : (رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه)^(١).
 ويقول عز من قائل : (والذى جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون)^(٢).
 والصدق ينافى الكذب. فهو نقيضه وكفى فى مذمة الكاذب ما قاله الشاعر :
 حسب الكذوب من البالية بعض ما يحكى عليه
 ما إن سمعت بكذبة من غيره نسبت إليه

ويقول ابن القيم فى ذم الكذب : إياك والكذب، فإنه يفسد عليك تصور المعلومات على ما هى عليه، ويفسد عليك تصويرها وتعليمها للناس، فإن الكذب يصور المعدوم موجودا، والموجود معدوما، والحق باطلا والباطل حقا، والخير شرا والشر خيرا، فيفسد عليه تصوره وعلمه عقوبة له. ونفس الكاذب معرضة عن الحقيقة الموجودة، نزاعة إلى العدم، مؤثرة للباطل. وإذا فسدت عليه قوة تصوره وعلمه التى هى مبدأ كل فعل إرادى فسدت عليه تلك الأفعال، وسرى حكم الكذب إليها فصار صدورها عنه كمصدر الكذب عن اللسان. فلا ينتفع بلسانه ولا بأعماله.

ولهذا كان الكذب أساس الفجور، مصداقا لحديث رسول الله ﷺ : (إن الكذب يهدى إلى الفجور وإن الفجور يهدى إلى النار)^(٣).

وأول ما يسرى الكذب من النفس إلى اللسان فيفسده، ثم يسرى إلى الجوارح فيفسد عليها أعمالها، كما أفسد على اللسان أقواله. فيعم الكذب أقواله وأعماله وأحواله.

ولهذا كان أصل أعمال القلوب كلها الصدق، وأضدادها من الرياء والعجب والتكبر والعجز والخيلاء والبطر والعجز والكسل والجبن والمهانة وغيرها أصلها الكذب فكل عمل صالح ظاهر أو باطن فممنشؤه الصدق، وكل عمل فاسد ظاهر أو باطن فممنشؤه الكذب، والله تعالى يعاقب الكاذب بأن يتعده ويثبطه عن مصالحه ومنافعه، ويثبت الصادق بأن يوفقه للقيام بمصالح دنياه وآخرته^(٤).

(١) سورة الأحزاب آية ٢٣

(٢) سورة الزمر آية ٣٣

(٣) أخرجه مسلم - كتاب البر ٤ / ٢٠١٢

(٤) الفوائد لابن القيم ص ١٣٥

الإيثار وحب الخير

ومن مظاهر الخلق الإسلامى الإيثار وحب الخير للناس جميعا يقول تعالى مادحاً المؤمنين : (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة)^(١).

فهى من خصال المؤمنين وها هى المدرسة المحمدية تصنع ياقوتة الكمال للمؤمن المتخلق بخلق القرآن، فيقول عليه أفضل الصلوات : (لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه)^(٢). وكلها مراتب ارتقائية للنفس البشرية. فإن استقنتها المرأة المسلمة من نبيها الأصيلين وهما القرآن الكريم والسنة المطهرة نهجت نهج الصالحات اللاتى زخر بهن تاريخنا الإسلامى.

الحياء

الحياء خصلة ممدوحة وخصوصاً فى المرأة. إذ إنه يمنع صاحبته من فحش الفعل والقول، ويردها عن الفجور وفعل القبيح، ويدفعها دائماً أن تقدم المعروف ولا تجهر بمخاصمة أو إيذاء، والحياء من ثمرات الإيمان الوارفة، وشعبة منه بنص الحديث الشريف. قال رسول الله ﷺ : (لحياء شعبة من الإيمان)^(٣). ويقول عليه الصلاة والسلام أيضاً : (الحياء لا يأتى إلا بخير)^(٤).

ولقد كان رسول الله ﷺ أشد حياء من العذراء فى خدرها، ومع ذلك لم يمنعه الحياء من أن يقول لأسامة بن زيد حبه وصفيه : (أنشع فى حد من حدود الله يا أسامة وأيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطع محمد يدها)^(٥) كذلك لم يمنعه الحياء أيضاً أم سليم الأنصارية أن تقول لرسول الله ﷺ، وهو أعلى سلطة مشرعة حينئذ : (إن الله لا يمسحى من الحق، فهل على المرأة من غسل إذ هى احتلمت؟ فيقول رسول الله ﷺ : ولم يمنعه الحياء : نعم إذا رأت الماء)^(٦).

(١) سورة الحشر آية ٩.

(٢) رواه مسلم - كتاب الإيمان ٦٧/١.

(٣) رواه مسلم - كتاب الإيمان ٦٣/١.

(٤) رواه مسلم - كتاب الإيمان ٦٤/١.

(٥) أخرجه أبو داود - كتاب الحدود ١٣٢/٤.

(٦) اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٦٨/١.

والحياء يورث صاحبه خشية الله والحياء منه إن كان على ركيضة إيمانية، فنراه لا يرتكب في السر ما يفضحه عند خالقه. يقول الإمام علي : اتقوا معاصي الله في الخلوات فإن الشاهد هو الحاكم.

ونراه في علانيته لا يختلف كثيراً عن ذلك. فالحياء من الناس مستمد من الحياء من الله، فالمرأة المتسترة ذات الحجاب اللائق تعايض الحياء بشقيه.

أما الحياء من الله فلأنه أمر بغض البصر وضرب الخمار، إذ حياؤها منه يدفعها إلى الالتزام بما أمر، والالتزام عندما أمرنا أن نلتزم عنده.

أما الحياء من الناس، فلأنهم قد بلغوا بحكم الله مطلبها، وما بقي إلا الاستجابة والإذعان للأمر الوارد كي لا تكون واحدة من الثلاثي ران الله على قلوبهن وأبصارهن، وهذه واحدة، والثانية أن ضرب الحجاب حجب للمرأة من شرور الفتنة وصيانة لعرضها عن أعين الفجار الفاسقين إنها تستحي أن يراها أجنبي عنها في غير سترها اللائق.

والحياء هنا مزيج من القوة والعزة والشمخ، وليس ضعفا وهوانا واستسلاما، إذ هي بحجابها تقف على درجة الحياء من سلم الإيمان، لكنها صامدة في قوة أمام تيارات الإباحية، أمام تعليقات الماجنين، إنها ذات حياء تتحدى به الفجور واتخني، فقد أثرت أن تعايض منهج الله وفي ذلك اعتزاز بالإسلام، لقد أدركت مقصود قوله تعالى : (وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها وليضربن بخمرهن على جيوبهن ولا يبدن زينتهن إلا لبعولتهن أو آبائهن أو آباء بعولتهن أو أبنائهن أو أبناء بعولتهن أو إخوانهن أو بنى إخوانهن أو بنى أخواتهن أو نساءهن أو ما ملكت أيمانهن أو التابعين غير أولى الإرية من الرجال أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء ولا يضربن بأرجلهن ليطم ما يخفين من زينتهن وتبوا إلى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون^(١).

نخلص من هذه الآيات البيّنات إلى أحكام شتى أصلها الحياء ونائجها الالتزام والحياء أيضا.

(١) سورة النور آية ٣١.

- فالأمر بغض البصر نفى لرؤيا المباحات في ذاتها ويوصفها لكنها محرمة على المشاهد لوصف تم فيه، كمن ترى أجنبيا عنها متجرداً أو بملابس البحر، وفيه أيضا نفى لرؤيا المحرمات أصلا، وفيه نفى المبالغة في إظهار العيدين وتجميلهما.

- وفي غرض البصر مأمّن لك من غيرك، ومأمّن على غيرك منك وهذا كله حياء.

- وضرب الخمار وعدم التزين لغير الزوج... امتثال لحكم الله وصيانة للأعراض من زنا النظر، لقول الرسول ﷺ: (العينان تزنيان)^(١) فليس للمسلمة لحم رخيص ولا عرض مستهان به تحط عليه جحافل الذناب إنها وعاء الأتقياء والصالح، وبيت العمار والخلفاء عن الله، أو حضانة العلماء والشهداء. إن في إعزاز الإسلام للمرأة، وفي إحاطة مكانتها بسياج الوقار، ليدل أيما دليل على منزلتها ومكانتها، وفي ذلك حياء منها لكونها أما، وحياء عليها لكونها أختاً وزوجة وابنة.

- وفي بيان من يجوز للمرأة أن تتكشف عليهم نفى لما عداهم ما لم يأت بهم نص مفسر من السنة للمطهرة.

- وفي النهي عن الضرب بالأرجل نفى لدبيب الشهوات في القلوب، ووأد للمحرمات بطريق السمع، وفي ذلك صيانة للحياء وإعانة عليه.

- وفي الدعوة إلى التوبة من الرجال والنساء على السواء إنهاء لحالات العصيان وأمر بكشف الغمة، واستجلاء البصر، والعود إلى الله برداء الحياء منه الممثل في التوبة.

الرحمة

- الرحمة بمعناها العلوي، ومفهومها النوراني هي صفة من صفات الله تعالى واسم من أسمائه. ذكر في القرآن الكريم سبعا وخمسين مرة.

تحتوي الكون الرحب الفسيح كالقوس المضي الذي يخرج من مركز منبع واحد ليضيئ كل الزوايا والحنايا على ضآلتها.

(١) أخرجه أحمد ٤١١/٢.

يقول تعالى : (ورحمتى وسعت كل شيء)^(١) فهي رحمة لا تفرق بين كافر وجاهد، ولا مؤمن راكع أو ساجد. ولا بين كهل ولا وليد، بل ولا بين إنسان أو حيوان وبمقتضى وصيته لابن آدم بحق الخلافة عنه جعل فيه وصلاً من ذاته، وفيضاً من نور أسمائه فغمره بخصائص «الرحمن» ووظائف «الرحيم» ولأن الإنسان جبل على «السميان» تلك المادة التي جعلت ضمن أديم الأرض الذي منه خلق آدم فكان لابد من تذكير دائم بها وتدريب مستمر عليها، كي تتأصل بحكم العادة وتتمو بفعل الفطرة لذا جعلها الله مفتاح سورة المائة وأربع عشرة إلا واحدة (بسم الله الرحمن الرحيم) كما جعلها أصيلة في صلوات تقام آناء الليل والنهار، تؤدي قولاً وعملاً سبع عشرة مرة، فإذا ما وفى سننها وتوافلها زادها أضعافاً مضاعفة.

مادة الرحمة :

ولأن الرحمة نفحة من روح الله في القلوب، ووصف من ذاته يصطبغ بها كيان المؤمن قلباً وقالباً، فإننا نجد هنا تفاعل المواد التالية.

المادة الأولى : مادة نورانية تصل إلى أعماق المؤمن فينتهيأ فؤاده للاستقبال والإرسال، فتراه دائماً قُبساً خيراً لمن حوله.

المادة الثانية : هتان طهور يتوضأ به القلب الرحيم، فتراه يبكي بمدامع مقهور حزين، وتفيض عيناه على يتيم فقد العائل والمأوى.

المادة الثالثة : دفقات هائلة من حنان تغمر روحه وتعم كيانه فتجده دائماً قمة الإحساس بالآخرين، يعرق بجبين كادح ويألم بجلده من يجاهدون لتكون كلمة الله هي العليا، ويبحر خلف المآقى المحزنة، ويكابذ صدى آهة من ألم به داء.

المادة الرابعة : جداول من رقة تذيب أصداء النفوس، وتمحو غبار وافدات الدنيا فتجعل صاحبها ليناً في غير ضعف، حياً في غير مثلة، منتهياً عند حدوده. ولا يزيد ولا يتعدى بفعل أو قول، يفعل مع الجماعة وفق نسيجه الخاص جداً. وهيئات أن يبلغ القوم منابع الرحمة ويعوا شفرة النفس عندما يسمو الحسن.

(١) سورة الأعراف آية ١٥٦.

المادة الخامسة : هدير من قوة ميثاقه من روح الله، قوة لنصرة المظلوم ورد المظالم والوقوف أمام الجباية الطغاة للذود عن حق مضيع.

صفات أهل الرحمة :

يقول تعالى : (وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً)^(١).

ويقول سبحانه أيضاً : (والذين هم بآيات ربهم يؤمنون، والذين هم بربهم لا يشركون والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجة أنهم إلى ربهم راجعون أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون)^(٢).

ويقول سبحانه وتعالى : (محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم)^(٣).

ويقول جل وعلا : (ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرحمة أولئك أصحاب الميمنة)^(٤).

ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : (مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى)^(٥).

ويقول صلى الله عليه وسلم أيضاً : (إنما يرحم الله من عباده الرحماء)^(٦).

ويقول صلى الله عليه وسلم لمن سأله : وإن لنا في البهائم لأجراً؟ فقال: (في كل كبد رطبة أجر)^(٧).

(١) سورة الفرقان آية ٦٣.

(٢) سورة المؤمنون آية ٥٨ - ٦١.

(٣) سورة الفتح آية ٢٩.

(٤) سورة البلد آية ١٧ - ١٨.

(٥) أخرجه مسلم - كتاب البر ٤ / ١٩٩٩.

(٦) أخرجه مسلم - كتاب الجنائز ٧ / ٦٣٦.

(٧) أخرجه مسلم - كتاب السلام ٤ / ١٧٦١.

المرأة والرحمة :

ولقد اختص الله سبحانه المرأة ببداييع الرحمة والحنان . فهي التي ترضع الولائد لبائنا سائغاً يرى البدن، وينمي المشاعر الدافئة، فمهاده صدر يحتوى ويهدد، ويبلغ بشفرته قانون خاصاً.

وهي التي جعلها الله سكناً، ومرفأً، وموتلاً للرحمة، فهي تقاطر بفطرتها الحانية وغريزتها الأنثوية الرحيمة بوار النفوس التي افتقدت خواصها لتجعلها جنة ذات ثمار. فما بالك وزوج يحمل أبجديات الرحمة، حتما ستكون ثمرات هذه الزوجية المتوافقة هي عين الرحمة والمودة، كما يكون الأبناء نموذجاً للوالد الصالح كما ينبغي أن يكون. يقول تعالى : (ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة)^(١).

وتتألق الرحمة في سائر تعاملاتها مع الزوج، والأبناء، مع الآباء والأقارب بل مع الخدم.

يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إخوانكم خولكم) (خدمكم) أطعموهم مما تطعمون، واكسوهم مما تلبسون، ولا تكلفوهم من العمل ما لا يطيقون فإن كلفتموهم فأعيلوهم)^(٢).

وكذا الحيوان الأعجم، فما هي زانية يغفر الله لها إثمها لأنها رأت كلباً يموت عطشاً فأخرجت له ماء في خفها ليشرب.

أما من انقلبت على فطرتها، تلك التي تحمل ظاهر الإيمان دون أيما امتثال لجوهره، فعنده التي ورد بشأنها حديث عن رسول الله ﷺ حيث قال : (عذبت امرأة في هرة سجلتها حتى ماتت فدخلت فيها النار لا هي أطعمتها وسقتها، إذ هي حبستها . ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض)^(٣).

(١) سورة الروم آية ٢١.

(٢) رواه البخاري بمعناه - كتاب العتق ١٢٣/٣ طبعة استانبول.

(٣) رواه مسلم - كتاب البر ٢٠٢٣/٤.

إن الرحمة زمزم القلوب، وهتان الفجر المسبح الندى الذى تتوضأ به الأنفس
لتطهر. لذا عندتها مادة طهارة الباطن.

المحبة

إكسبر القلوب، ومغناطيس العلاقات والروابط، وجذوة العاطفة ودليلها، والحب
فيض من نور الله، وخلاصة كأس الرحمة والحنان والصفاء ووصفة الشعراء والأطباء
لمعالجة الأرواح والأبدان.

- قالوا قديماً عرفنا الله بالحب، ولو ساد للحب ما كان الناس بحاجة لقانون أو سلطان.
يقول أحد المتصوفة، إن الحب يحول المرء حلواً، والكراب تبراً، والكر صفاً، والألم
شفاء، والسجن روضة، والمقم نعمة، والقهور رحمة. وهو الذى يلين الحديد ويذيب
الحجر.

إن هذا الحب هو الجناح الذى يطير به الإنسان المادى الثقيل فى الأجواء، بارك الله
لعبيد المادة، وعباد الجسم فى ملكهم وأموالهم لا ننازعهم فى شئ أما نحن فأسارى
دولة الحب التى لا تزول ولا تحول^(١).

والمحب هو الذى استمد هذه الطاقة الهائلة من علوانها ليجعلها كاشعة الشمس تلقى
بذراتها الذهبية على الوجود، فيحب الله أولاً ثم يحب سائر مخلوقاته فيه.

وإذا ما توأم الحب فى الله مع الأخلاص الذى لا شائبة فيه، تغلب المحب على
شهوة القلب القلوب، فأصبح محباً قلباً وقالبا، يعيش فى واحة من سلام وأمن وسكينج.
والمحب لا يرى إلا بعين حب، فيرى النعم بازغة فيجيش قلبه بالحب تجاه المنعم،
ويرى الرقيق على طريقه يبادل صدقاً بصدق فيسجد شاكراً ضارعا على أن ساق له
من يحبه حبا خالصا تعالى.

- ولا يجتمع حب وبغض فى قلب محب ذاكراً شاكر أبداً. كما لا يقتصر الحب
على أهل الدنيا ولا على مظاهرها الطبيعية، بل تجد المحب يشتاق للموت للقاء

(١) رجال الفكر والدعوة فى الإسلام للسيد أبو الحسن الندوى ص ٢٢٨ وما بعدها وهى فقرة من
شعر جلال الدين الرومى.

الحبيب، فقد عمر آخرته بالحب، أضاعها بقناديل المشاعر الدافئة الحانية، فهو يعلم أن المحبة موصولة بأعماله، لن تنقطع بانقطاع الأجل. يقول رسول الله ﷺ فيهم : (من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه) . أما أولئك الذين يملكون قلوباً ما أدرك ريحانه الحب وما التحف بدفله فعاشوا بين الناس ييغضون هذا ويحقرون ذلك لأجل منصب وجاه وسلطان، هؤلاء الذين خربوا آخرتهم وعمروا دنياهم، حتما سيكروهون سيرة الموت وسياكلهم بنفصهم حين تداهمهم مكرات الموت .

العفة

والعفة ثمرة من ثمرات الإيمان . وشعبة من شعب مكارم الأخلاق .

فالعفة تعنى الترفع عن الدنيا، واجتناب ما يشين من فعل أو قول، وهي أيضاً حبس النفس عن الشهوات ابتغاء مرضاة الله .

– يقول تعالى ممتدحاً أصحاب النفس العفيفة المتطهرة .

(الفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضرباً في الأرض يحسمهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم . لا يسألون الناس إلحافاً وما تنفقوا من خير فإن الله به عليم)^(١) .

– ويقول جل من قائل محبذاً فضيلة العفة : (ومن كان غنيا فليستغف ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف)^(٢) .

– ويقول أيضاً لمن لم يتزوج أن يحافظ على الحلى بالتعفف عن المحرمات : (وليستغف الذين لا يجدون نكاحاً حتى يغنيهم الله من فضله)^(٣) .

– وهي أمر مقضى بالنسبة للنساء، فالعفة قرين الحياء، ومظهر شاخص لإيمان الباطن يقول تعالى : (والقواعد من النساء اللاتي لا يرجعون نكاحاً فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة وأن يستعففن خير لهن والله سميع عليم)^(٤) .

(١) سورة البقرة آية ٢٧٣ .

(٢) سورة النساء آية ٦ .

(٣) سورة النور آية ٣٣ .

(٤) سورة النور آية ٦٠ .

والعفة فضيلة تكسب الباطن نقاوة من الذنب، وتحميه من جرثومة المعصية وأعباء اللذم، فهي المعقم، وهي المادة المطهرة التي ينبغي أن يفرزها الباطن ذاتيا.

الإحسان

الإحسان هو تمام الكمال، ويأتي بعد أن يتحقق إسلام وإيمان الفرد، ولا يتحقق الإحسان إلا إذا تحقق صفاء وطهارة القلوب، لأن أعمال القلوب لا تكون إلا عن العلم والمعرفة، وهي عبارة عن اليقين والخشية والرهبة والخوف والحب والرضا والصبر والتوكل والتفويض والإنابة والتسليم والإسلام لله تعالى، والإخلاص والصدق وغير ذلك من المقامات التي يرتقى الإنسان إليها في سيره وسلوكه، والدرجات التي يرفعه الله لها.

يقول تعالى : (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات) (١).

ويقول سبحانه : (هم درجات عند الله) (٢).

ويقول جل وعلا : (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) (٣).

وقد عرف رسول الله ﷺ الإحسان بأن قال : (الإحسان هو أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك) (٤)، لهذا فإن المحسن يعبد حاضر القلب كأنه يرى الله تعالى، أو أن الله تعالى يراه فيحسن العمل والقول والفعل لتحقيقه من أن الله تعالى ناظر إليه.

يقول تعالى : (وأحسنوا إن الله يحب المحسنين) (٥).

وينبغي على المؤمن ليكون من المحسنين أن يؤدي أعماله ويؤتي بأفعاله ويثقف بلسانه مستشعرا وجود الله تعالى معه، فيخلص عمله أو فعله أو قوله لوجه الله لا يشوبه رياء أو غرض مبطل، كما تكون الأعمال موافقة للأحكام الشرعية، وأن يطلب توفيق الله ومعونته.

(١) سورة المجادلة آية ١١

(٢) سورة آل عمران آية ١٦٣

(٣) سورة يونس آية ٢٦

(٤) رواه مسلم - كتاب الإيمان ١ / ٢٩

(٥) سورة البقرة آية ١٩٥

وقد خص الله تعالى الوالدين وذوى القربى واليتامى والمساكين والجار والصاحب وابن السبيل، بالإحسان.

حيث يقول سبحانه : (ويألوالدين إحسانا وذوى القربى واليتامى والمساكين والجار ذى القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل)^(١).

ويكون الإحسان للوالدين بالدعاء لهما والاستغفار والترفق بهما، والمحافظة على مشاعرهما، وإكرام أصدقائهما تفاعلا مع قوله تعالى : (واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل ربى ارحمهما كما ربياني صغيرا)^(٢) ثم وصل رحمهما والعطف عليهما وأعانتهما.

أما اليتامى فيكون الإحسان لهم بحفظ أموالهم، وصيانة حقوقهم ومراعاتهم، وتعرضهم عن فقد حنان الآباء.

ويكون الإحسان للمساكين بأداء الزكاة لهم وسد جوعهم ورحمتهم.

أما الجار فيكون بالسؤال عنه ومعاودته فى مرضه، ومعاونته على أعباء وهموم الدنيا، وإسداء النصيحة الخالصة له. وقد بلغ من حرص الشريعة الإسلامية على الإحسان إلى الجار، أن قال رسول الله ﷺ فيه : (ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه)^(٣).

أما الصاحب بالجنب فهو كالشريك فى العمل أو السفر، ويكون الإحسان له بالصدق والإخلاص له، وشد أزره ومعاونته والتعاون معه.

ويكون الإحسان لابن السبيل بحفظ كرامته وعزته، وقضاء حاجته. والمرأة الصالحة هى من أتت بالإحسان كما أسلفنا، إلا أن لها مهام اختلفت بها هى :

- مطيعة لزوجها فى غير معصية الله.

- محافظة على نفسها وعرضها وماله إذا غاب عنها الزوج.

(١) سورة النساء آية ٣٦.

(٢) سورة الإسراء آية ٢٤.

(٣) رواه مسلم - كتاب البر ٢٠٢٥/٤.

- لا يرى فيها الزوج إلا ما يسره .

- متفانية في تربية أولادها وفق منهج الله .

- متجلية بصفات المرأة المؤمنة .

وقد جاء في هذا بيان رسول الله ﷺ عن المرأة الصالحة حين سئل: أى النساء خير؟ قال: (الذى تسره إذا نظر، وتطيعه إذا أمر، ولا تخالفه فيما كره فى نفسها وماله)^(١) . وقال عليه الصلاة والسلام أيضاً فيها : (إذا صلت المرأة خمسها، وحصلت فرجها، وأطاعت بعلها دخلت من أى أبواب الجنة شاءت)^(٢) .

(١) رواه أحمد ٢ / ١٦٨
(٢) رواه ابن حبان

الفصل الثانى سنن الفطرة للمرأة

وفيه ثلاث مباحث :

المبحث الأول : التعريف بسنن المرأة

المبحث الثانى : قضايا ليست من الفطرة

المبحث الثالث : أحكام تهم المرأة فى سنن الفطرة

سنن الفطرة للمرأة

سنن الفطرة هي خصال اختارها الله سبحانه وتعالى للأنبياء عليهم السلام، وجعلها علامات مميزة يعرف بها الأتباع. وقد أمرنا باتباع كتاب الله وسنة رسوله الكريم ﷺ، وعلى هديهما نحيا ويتورهما نستضي مصداقاً لقوله تعالى: (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم)^(١)، وقوله تعالى: (وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا)^(٢).

ولم يرد الله سبحانه وتعالى من وراء ذلك إلا استشعار المسلم بمكرمة الخلافة عنه جل وعلا. وليكن كما أراده الله تعالى، ذلك الإنسان المميز بالعقل والإدراك، وليخالف مقتضى الحيوانية التي يشترك فيها وغيره من كائنات ومخلوقات ليسمو إلى القمة، فيكون إنساناً المزاج والطبع والأخلاق. وأول مخالفة للحيوانية أن وقف الإنسان على ساقيه لتشرّب نفسه وروحه إلى السماء كلما تطلع إليها. أما البهائم فقد ضرب عليها السجن بين شعابها الأربع، لا تنظر إلا للرى تحت موضع قدميك أيها الإنسان. أليست مسخرة لك بأمر الله؟

ويقتضى مفهوم المخالفة للحيوانية أن تتبع منهج فطرة الإنسان كما أراد الله. فكان التكليف الأول بالطهارة ظاهراً وباطناً ليخلص من أدران الدنيا، فحثه على التطهر بقوله تعالى: (إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين)^(٣)، وذلك بأن شرع له الوضوء والغسل والتيمم، وجعل الطهور شرط لقاء الله. ثم حثه على الالتزام بأداب وسلوكيات من الفطرة تميزه كعبد مؤمن عن غيره من المغضوب عليهم أو الضالين. وسنن الفطرة التي أمرنا باتباعها خمس لما رواه أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال:

(١) سورة الأحزاب آية ٣٦

(٢) سورة الأحزاب آية ٧

(٣) سورة البقرة آية ٢٢٢

(خمس من الفطرة : الختان والاستحداد ونف الإبط وتقليم الأظافر وقص الشارب)^(١)، وقيل أيضا إنها عشر لما رواه عبد الله بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت، قال رسول الله ﷺ : (عشر من الفطرة : قص الشارب، وإعفاء اللحية، والسواك، واستنشاق الماء وقص الأظافر، وغسل البراجم، ونف الإبط، وحلق العانة، وانقاص الماء)^(٢) .

وقال بعض الرواة ونسيت العاشرة إلا أن تكون المضمضة، وقال وكيع : انقاص الماء يعني الاستنجاء .

وما يخص المرأة من هذه السنن هو : الختان - الاستحداد - نف الإبط - تقليم الأظافر - السواك - غسل البراجم .

(١) أخرجه الشيخان - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٥/٩١ .

(٢) رواه مسلم في كتاب الطهارة ٢٢٣/١ .

المبحث الأول

التعريف بسنن الفطرة

الفطرة في القرآن الكريم والسنة المطهرة :

الإسلام دين الفطرة، لم يأت بشيء يأباه العقل أو يرفضه الحس السليم.
وقد نص القرآن الكريم على الفطرة، ووضحت السنة المطهرة الخصال التي فطر
الناس عليها.

ففي القرآن الكريم :

قال تعالى: (فطرة الله التي فطر الناس عليها. لا تبديل لخلق الله. ذلك الدين القيم)^(١).

وقال عز وجل: (الحمد لله فاطر السموات والأرض)^(٢).

وقال جل وعلا: (ومالئ لا أعبد الذي فطرني)^(٣).

وتأتى الفطرة فى هذه الآيات الكريمة بمعنى الخلق، حيث خلق الإنسان على
الفطرة السليمة الطاهرة النقية التي لا تشوبها شائبة.

وفى السنة المطهرة :

- حديث أبى هريرة رضى الله عنه المتقدم ذكره فى مقدمة سنن الفطرة، والذي
جاء فيه أن سنن الفطرة خمس هى : الاستحداد والختان وقص الشارب ونف الإبط
وتقليم الأظافر.

(١) سورة الروم آية ٣٠.

(٢) سورة فاطر آية ١.

(٣) سورة يس آية ٢٢.

- حديث عائشة رضى الله عنها المتقدم ذكره أيضا فى مقدمة سنن الفطرة،
والذى جاء فيه أن سنن الفطرة عشر هي : قص الشارب وإعفاء اللحية والسواك
واستنشاق الماء وقص الأظافر وغسل البراجم وتنف الإبط وحلق العانة وانتقاص الماء
وأضيفت المضمضة أو الاستنجاء حسب النص الوارد.

- قوله ﷺ : (ما من مولود إلا يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو
يمجسانه)^(١).

وقد حدد رسول الله صلوات الله وسلامه عليه الخصال التى يتحلى بها المسلم حتى
يكون على الفطرة التى فطره الله عليها. كما أوضح عليه الصلاة والسلام أن أصل
الخلق كان على الفطرة.

حكمة مشروعية سنن الفطرة :

قيل فى الفطرة إنها السنة، وقيل إنها الدين، وقيل الإسلام، كما قيل إنها الخلقة
المبتدأة - ومع اختلاف المعانى تظل الحكمة فى مشروعيتها قائمة ببيانها على الوجه
التالى :

- خصال الفطرة علامات مميزة يعرف بها الأتباع عن غيرهم من اليهود
والنصارى والمشرىكين والكفار.

- تحسين الهيئة وحسن المظهر عند ملاقة الله تعالى فى العبادات، وفى
المعاملات مع الناس.

- الختان يحافظ على عفة المرأة قبل الزواج ويحميها من الزلل، وإتمام سعادتها
بعد الزواج إذا تم بالأسلوب الذى حددته رسولنا ﷺ. كما يحقق النظافة والطهارة لهذا
الموضع، فيمنع كثيرا من الأمراض الخطيرة. وبه يتم الاستبراء من البول وإفرازات
الرحم.

- حلق العانة يحقق طهارة الفرج لقرب هذا المحل من مواضع الدجاسة.

(١) رواه مسلم - كتاب الفطر ٤/٢٠٤٧.

- نفث الإبط يمنع تراكم العرق الذى يسبب روائح منفرة . وينتج عنه الالتهابات والبثور.

- تقليم الأظافر لإستكمال نظافة المرأة وحسن مظهرها وطهارتها فيها من الأدران التى تتعرض لها سواء فى إزالة اللجاسات، أو عند قضاء الحاجة، أو عند العناية بطفل رضيع. كما أن هذه الأدران تشكل حائلا يمنع صحة الوضوء.

- السواك يزيل الرائحة الكريهة فى الفم، كما يزيل بقايا الأطعمة التى تسبب كثيراً من الأمراض.

- تنظيف وطهارة الأعضاء غير الظاهرة من الجسد والتي تؤكد نظافتها مثل البراجم.

- الاستنجاء للاستبراء من نفايات الجسم ليصح الوضوء، كما أن فى الاستنجاء تمام نظافة وطهارة المسلمة.

الختان

تعريف الختان :

الختان فى اللغة يطلق ويراد به قطع القلفة (أى الجلد) التى تغطى الحشفة، بحيث تنكشف حشفة الرجل. أما للمرأة فيراد به قطع القلفة التى فى الجزء الأعلى من الفرج (فوق مخرج البول)، وهى جزء بارز يشبه عرف الديك. وهو واجب على الرجال ومكرمة للنساء.

مقدمة تاريخية عن الختان :

عرف الختان منذ أقدم العصور، ومن الصعب تحديد العصر الذى بدأ فيه الاختتان. فقول إن بعض القبائل قد لجأت إليه كعلامة مميزة لها، كما هو الحال فى بعض القبائل الأفريقية التى تلجأ إلى عادة تشريط الوجه لتمييز أفرادها. وقول أيضا إنه عقيدة دينية تؤدى تقريبا إلى الله، بينما يرى آخرون أنه وقاية سحرية من بعض الأمراض.

وقد انتشرت عادة الختان فى كل أنحاء المعمورة منذ أمد سحيق، فعرفت بين عدة أجناس من البشر على فترات متعاقبة من الزمن. فكانت عند قبائل السود فى أستراليا، وبين قبائل الجالا واللاشة يهود الأحباش وغيرهم من قبائل الحبشة. كما عرفت عند قبائل البانتو والمساوى والناندى بأفريقيا، وقبائل الأوتاهيت وسكان جزائر التونجا والبولينزيا وجزيرة فيجي.

وحين تم اكتشاف أمريكا وجدت عادة الختان بين أقوام النيهواطل، وبين أمة الأزتيك، بلاد المكسيك القدماء. كما شوهدت بين سكان حوض نهر الأمازون بأمريكا الجنوبية.

وعرف أيضا الختان عند قدماء المصريين، وقد نقشت على جدران معبد الكرنك صورة لذلك. وقد كتب أستاذ علم الأمراض فى جامعة شيكاغو مقالا عن الختان فى مجلة - ذى ميد كالبرين - جاء فيه (مما يثبت رقى قدماء المصريين أنهم عمموا الختان فى بلادهم، وهو خير وسيلة للوقاية من العدوى بكثير من الديدان المائية خصوصا بالهارسيا المتفشية فى مصر والسودان وكثير من البلاد الحارة).

والختان من مميزات الشعوب السامية، فقد انتشرت هذه العادة بين هذه الشعوب .

أما الختان عند أهل الكتاب فكان على النحو التالي :

عند اليهود :

فرض الله تعالى الختان على سيدنا إبراهيم عليه السلام وعلى ذريته وقومه^(١) .

فقد أخذ إبراهيم اسماعيل ابنه وجميع ولدان بيته وجميع المبتاعين بفصلته ، كل ذكر من أهل بيت إبراهيم وختن لهم في ذلك البيت . وكان إبراهيم ابن تسع وتسعين سنة حين ختن في لحم غرلته . وكان اسماعيل ابنه ابن ثلاث عشرة سنة حين ختن في لحم غرلته . في ذلك اليوم عتبه ختن إبراهيم اسماعيل ابنه ، وكل رجال بيته .

وقد ختن إبراهيم ابنه إسحاق فريضة الله عليه وله ثمانية أيام ، ومن هنا جاءت عادة اختتان اليهود لأولادهم في اليوم الثامن من ولادتهم^(٢) . واستمر اليهود في ختان أبنائهم إيان وجودهم في مصر ، ثم أقبلوا عن ذلك عندما عاشوا في سيناء . وقد قامت زوجة موسى عليه السلام بختان ولدها تقريباً للرب ومنعاً لنقمته^(٣) .

وعاد اليهود مرة أخرى إلى الختان عند دخولهم أرض كنعان ، فاختلفوا بسكاكين من صوان في مكان جلجال^(٤) .

(١) كتاب العهد القديم سفر التكوين (١٧ - ٢٣ - ٢٧) .

(٢) كتاب العهد القديم - سفر التكوين (١٧) ، حيث جاء في ذلك (ابن ثمانية أيام يختن كل ذكر في أجياكم) .

(٣) كتاب العهد القديم - سفر الخروج (٤) حيث جاء في ذلك (وجدت في الطريق في المغزل أن الرب النقاء . وطلب أن يقتله فأخذت صفورة صوانة وقطعت غرلة ابنها ومست رجليه) .

(٤) كتاب العهد القديم - سفر يشوع بن نون (٥ - ٢) حيث جاء فيه : (في ذلك اليوم قال الرب ليوشوع اصنع لنفسك سكاكين من صوان وعد فاختن بني إسرائيل ثانية . فصنع يشوع سكاكين من صوان . وختن بني إسرائيل في تل الخلفة . وهذا هو ختن يشوع إياهم إن جميع الشعب الخارجين من مصر الذكور جميع رجال الحرب ماتوا في البرية على الطريق بخروجهم من مصر ، لأن جميع الشعب الذين ولدوا في القفر على الطريق بخروجهم من مصر لم يختنوا . لأن بني إسرائيل ساروا أربعين سنة في القفر حتى في جميع للشعب رجال الحرب الخارجين من مصر الذين لم يسمعوا لقول الرب الذي حلف الرب لهم ألا يريهم الأرض التي حلف =

أما عند المسيحيين :

أثار الختان خلافات كثيرة بين الطوائف المسيحية، فبعضهم كان يريد اتباع الكنيسة والبعض الآخر خالفها، ومنهم الأحباش وبعض الطوائف الأخرى، لكنهم حرموا الختان بعد هذه الخلافات التي استمرت فترة طويلة، لأنه من مميزات المسلمين واليهود، وادعوا عدم جدواه، وأنه تشويه لخلق الله، ومن حكمة الله تعالى أن تظهر فائدة الختان على أيدي أطباء أكثرهم مسيحيون.

عادات الختان عند بعض الشعوب :

تصحب عادة الختان مظاهر غريبة تختلف باختلاف الشعوب :

- ففي بلاد البوسنة يمنع الصبي من شرب الماء شهراً كاملاً بعد إختنانه.

- وعند قبائل الكفار في جنوب أفريقيا يضرب الصبيان عند نضجهم حتى تدمى جلودهم في احتفال عظيم، ثم توضع بعض المواد الحريفة على جروحهم لاختبار قوة تحملهم، وبعد ذلك يختنون.

- وفي أفريقيا الشرقية في قبائل المساوى يرتدى الشبان ملابس النساء، ويطلون وجوههم بالألوان، ويظهرون علامات الأنوثة اعتقاداً منهم بإبعاد الشياطين عنهم فلا يصيبهم أذى، وفي قبائل الناندي يزور البنات الشبان قبيل الختان ويقرضنهم ملابسهن وحليهن ليلبسوها، فإذا تم الختان أرتدى الشبان ملابس المتزوجات من النساء ليتبخروا بها حتى تبرأ جروحهم.

- وفي أستراليا يختن قبائل السود قبل زواجهم ويجبرون على الجرى في الأدغال ووراءهم القوم يستحثونهم على المصارعة ويضربونهم حتى يسقطوا من الإعياء، وبعد ذلك يحتفلون بهم ويختنونهم بقطع من الزجاج، وعندما يلتئم الجرح يسمح لهم بالزواج.

= الرب لأبائهم أن يعطيها إياهم، الأرض التي تفيض لبناً وعسلاً. وأما بنوهم فأقامهم مكانهم فأبائهم ختن يشوع لأنهم كانوا قلقاً. إذ لم يختنهم في الطريق وكان بعدما انتهى جميع الشعب من الاختتان أنهم أقاموا في أماكنهم في المحلة حتى برؤا، وقال الرب ليشوع : اليوم قد صرحت عنكم عار مصر، فدعى اسم ذلك المكان الجلجال إلى هذا اليوم).

ومن عادة بعض القبائل أيضاً أن تلف القلفة فى قطعة من جلد تعطى للزوجة لتحتفظ بها طويلاً حياتها، ويلق بعض القبائل الدم السائل من أثر الختان لاعتقادهم بأن ذلك يزيد من قوتهم.

ويخيط النساء قلفة أولادهن عند قبائل الكوكرون وتضعها حول جبينهن لتتقي الشياطين فلا يؤذى أولادهن.

وفى مصر تربط القلفة فى خرقه يلبسها الصبى فى علقه حتى يلتئم الجرح، ثم يلقها فى نهر النيل.

حكمة الختان :

من الإسلام الختان لكل من الجنسين فى وقت لم يكتشف العلم فيه السر بعد، فلقد توصل العلم الحديث إلى أن الزوائد التى تزال بالختان تقى شر كثير من الأمراض، وأكدت ذلك الإحصاءات التى أجرتها كثير من الدول، فقد وجد أن سرطان عنق الرحم يقل بين الأم التى تعرض على الاختتان عما هو عليه فى الأم التى لا تختتن، كذلك سرطان جلد الإحليل لا يكاد يعرف عند المختلنين، وهو غير نادر الحدوث عند غيرهم ممن لا يختنون، وليس هذا فحسب ولكن الالتهابات الميكروبية المتكررة نتيجة وجود القلفة (الجلدة) تسبب حقن البول وضيق مجراه، وهذا المرض أيضاً نادر الحدوث جداً عند المختلنين، بينما هو غير نادر عند غيرهم ممن لا يختنون^(١).

ومن حكمة الله تعالى أن ترى أن أطباء الغرب ومعظمهم من المسيحيين الذين لا يختنون ينادون بوجوب الختان، بل يتخذونه من وسائل العلاج فى كثير من الأمراض، واليوم يبرهنون على أنه من وسائل الوقاية فى بعض الأمراض المعضلة.

ففى حالة مريض السيلان تجرى له أولاً عملية الختان إذا لم يكن مختوناً ليسهل على الطبيب إجراء الفحص والتطهير الموصى لمحل المرض.

وفى حالة الإصابة بالزهرى يختن المريض لوضع العلاج على محل الإصابة مباشرة لضمان سرعة الالتئام، وهى فى العادة تكون تحت القلفة فلا تظهر المرض ويتأخر العلاج فيتضاعف أثره، وقد لا يبرأ عند غير المختن.

(١) خلق الإنسان بين الطب والقرآن الدكتور محمد على البار ص ٢٤.

ويساعد وجود القلفة على انتشار مرض البلهارسيا، حيث تكمن بويضات ذلك المرض في القلفة وتبقى فيها في درجة حرارة ثلاثم إفراخها مع وجود رطوبة ناشئة عن البول، ثم تدخل إلى مجرى البول فتسبب المرض للعين، ومثل البلهارسيا ديدان أخرى مختلفة الأشكال والأنواع، قلو أزيلت القلفة بالختان ما وجدت البويضات المكان الملائم للإفراخ من حيث درجة الحرارة والرطوبة، ولقلت الإصابة بهذا المرض وغيره من أمراض الجهاز البولي.

دليل مشروعية الختان في الإسلام :

ودليل الختان في الإسلام ما ورد من أحاديث كثيرة تدل على مشروعية بصفة عامة منها ما رواه أبو هريرة وسبق الإشارة إليه (خمس من الفطرة : الاستحداد والختان،.....الحديث)، ومنها أيضاً ما يدل على استحباب ختان المرأة لقوله ﷺ : (إذ جلس بين شعبها الأربع ومس الختان الختان فقد وجب الغسل)^(١).

ففي حديث أبي هريرة دلالة على أن الختان من سنن الفطرة فكان واجباً في حق المسلمين كافة رجالاً ونساء، وفي الحديث الثاني دلالة على أن النساء كن يختتن كالرجال.

حكم ختان الصبي باعتباره أمأ له :

اختلف الفقهاء في حكم ختان الصبي هل هو واجب أم سنة .

الرأى - والله أعلم :

وجوب الختان لقوة أدلة الشافعية والحنابلة عند الاستدلال بالآية القرآنية التي توجب اتباع ملة إبراهيم عليه السلام ما لم يتم دليل على غير ذلك، وقد أمرنا باتباع الملة، كما أن الختان هو شعار المسلمين، وبه يعرف المسلم من الكافر. لذلك أبيع كشف العورة والنظر إليها في هذه الحالة.

(١) أخرجه مسلم - كتاب الحيض ٢٧٢/١ .

أما وقت ختان الصبى :

فقد اختلفت المذاهب أيضاً فى وقت ختان الصبى.

الرأى - والله أعلم :

لم يثبت من أقوال الفقهاء وقت محدد للختان، لكننا نرى أن يكون ختان الصبى فى اليوم السابع لولادته، فذلك أرفق به تأسيماً بما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ختن الحسن والحسين رضى الله عنهما يوم السابع من ولادتهما^(١) فلا تكشف العورة عند البلوغ أو بعده .

(١) أخرج ذلك للحاكم والبيهقى من حديث عائشة رضى الله عنها كما أخرجه البيهقى من حديث جابر.

حكم ختان الأنثى

أجمع الفقهاء على أن ختان الأنثى مستحب ومكرمة لها، وليس بواجب عليها، وخالف هذا الإجماع الشافعي، إذ يرى وجوب ختان الرجل والمرأة على حد سواء.

الرأي - والله أعلم :

يترجع الرأي القائل بوجوب ختان الأنثى لما يتحقق لها من النظافة والطهارة. إذ إن القلفة التي في أعلى الفرج تتجمع فيها الإفرازات المختلفة الناجمة من دم الحيض ونفاس وغيرها، فتحدث الالتهابات وتنمو الميكروبات التي تسبب أمراضا خطيرة أشرنا إليها في أول الحديث عن الختان.

ويحقق ختان المرأة أيضا الحد من الرغبة الجنسية في بداية نضوج الأنثى وقبل الزواج. إذ إن بروز القلفة يزيد احتكاكها بالملابس وما في حكمها، الأمر الذي يؤدي - لا قدر الله - إلى الزلل لبعض النساء إذا لم يتسن لهن الزواج، وبالتالي إلى فساد المجتمع.

وهناك من ينادى في أيامنا هذه بعدم ختان المرأة لأن ختانها يحرمها من الاستمتاع بحياتها الزوجية^(١).

- ولنا ما روته أم عطية الأنصارية رضي الله عنها في حديث رسول الله ﷺ، قال للخافضة: (لا تنهكي فإن ذلك أحظى للمرأة وأحب إلى البعل). أي لا تبالي في القطع.

وما قالته ميمونة أم المؤمنين رضي الله عنها: (إذا خفضت فأشمي لا تنهكي فإنه أسرى للوجه وأحظى لها عند زوجها)^(٢) ومعنى أشمي لا تنهكي أي أن القطع يكون يسيرا.

وما قاله ابن القيم في تحفة الودود: في الحديث ما يدل على الأمر بالإقلال من القطع، قال ﷺ: (أشمي ولا تنهكي) أي اتركى الموضع أشم والأشم هو المرتفع.

(١) ختان البنات بين الطب والإسلام. مقالة في مجلة إراء الإسلام للدكتور حامد الغرابي.

(٢) كشف النقاع عن متن الإقناع للبهوتي ج ١ ص ٨٩.

ما قاله ابن تيمية في كتابه «مجموع الفتاوى الكبرى»: إن الرسول ﷺ قال للخاتنة (أسمى ولا تنهكي، فإنه أبهى للوجه، وأحظى عند زوجها)، أى لا تنالنى فى القطع. والمقصود هنا من ختان المرأة تعديل شهوتها، فإنها إذا كانت قلقاء كانت مغتلمة شديدة الشهوة، ولهذا يقال فى الشائمة: يا ابن القلقاء، فإن القلقاء تتطلع إلى الرجال أكثر. ولهذا يوجد من القواش فى نساء التتر ونساء الإفرنج مالا يوجد فى نساء المسلمين. إذا حصل الختان دون مبالغة حصل المقصود باعتدال. فالختان بالكيفية التى أوضحتها السلة المطهرة يخفض من الرغبة الجنسية بالقدر المطلوب الذى يوفر حماية الأنثى من الزلل قبل الزواج، ولا يحرمها من الاستمتاع بحياتها الزوجية بعد ذلك.

وهكذا نرى أن الإسلام فى موضوع ختان المرأة، إنما كان يهدف ليس فحسب إلى تحقيق النظافة والطهارة والبعد عن الأمراض الخطيرة للمرأة المسلمة، وإنما كان أيضاً يهدف إلى تحقيق عفة المرأة وحصانتها قبل الزواج وإتمام سعادتها بعد الزواج.

الاستحداد

ويقابله حلق العانة. والأصل فى تسميته بالاستحداد اشتهاً استخدام شفرة الصلب (الموسى) فى إزالة الشعر.

وعانة المرأة هى الشعر الموجود فوق الفرج والاستحداد مستحب للمرأة لأنه من الفطرة ويفحش بتركه فاستحب إزالته، ويجزئ المرأة إزالة شعر العانة بالحلق أو القص أو اللحف ونحوها^(١).

وتستخدم لذلك وسائل كثيرة تزرع بها الأسواق منها :

- الشفرة الصلب (الموسى) .
- مسحوق إزالة الشعر (البودرة) ،
- المواد الكيماوية (للمزيلة) كالتركيم والأوراق اللاصقة.

(١) فقه السلة للشيوخ سيد سابق ج١ ص ٣٤ .

- العجائن المصنوعة من السكر.

وحكم إزالة شعر العانة واجب للرجال والنساء^(١) على السواء لحديث عائشة رضی الله عنها عن رسول الله ﷺ السابق الإشارة إليه : (عشر من الفطرة ... الحديث). وحديث أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ : (خمس من الفطرة ... الحديث).

وقد قيل لأبي عبد الله ترى أن يأخذ الرجل سفلقه بالمقراض وإن لم يستقص؟ قال : أرجو أن يجزئ إن شاء الله، قيل : ما تقول في الرجل إذا نفث عانته؟ قال : وهل يقوى على هذا أحد؟ وإن أطلت بالثورة فلا بأس ولا يدع أحداً إلى عورته إلا من يحل له الاطلاع عليها، لما روى الخلال بإسناده عن نافع، قال: كنت أطلت ابن عمر فإذا بلغ عانته نورها هو بيده، وقد روى ذلك عن النبي ﷺ . والحلق أفضل ربما كان ذلك في حلق الرجل، فقد ذكر السيوطي أن السنة في عانة المرأة التتف وليس الحلق^(٢) لموافقة الحديث الصحيح^(٣).

أما حكمة تشريع حلق العانة فتتمثل في النظافة والطهارة التي يدعو إليها الإسلام. فهو دين النقاء والطهر، فقد أمرنا بالنسل في أوقات شتى لتكرار نظافة الجسد مما يعلق به، وكلها أسباب يتلمسها المشرع الحكيم من أجل الغرض هذا الغرض. كذلك شرع الوضوء خمس مرات في اليوم والليلة لتكرار تنظيف الأعضاء الظاهرة من الجسد والتي تعتبر أدوات الإنسان في ممارسته للحياة كاليدنين والرجلين والوجه.

ولما كانت العانة في موضع يصعب ظهوره باعتبارها عورة، وهي قريبة أيضاً من مواضع النجاسة كالبول والغائط وإفرازات الرحم العديدة والعرق ودم الحيض والنفاس وغيرها، وكل هذه النجاسات ظواهر متكررة تحدث تراكمات للقاذورات التي تعلق بشعر العانة، والتي قد يصعب إزالتها بالطهارة العادية فتتكاثر الميكروبات وتحدث الأمراض، وتتبدت الروائح الكريهة، وتكثر البثور والالتهابات التي تكون البثور الصديدية - لذا كان من الحكمة إزالة الشعر من هذه المنطقة.

(١) المجموع شرح المذهب للدروري ج ١ ص ٣٤٨.
(٢) الأشباه والنظائر في الفقه الشافعي ص ٢٣٧.
(٣) المغني لابن قدامة ج ١ ص ١٠٨.

أما وقت إزالة شعر العانة فقد أوجب الإسلام الحد الأقصى له وهو أربعون يوماً، لحديث أنس رضي الله عنه، قال : (وقت لنا النبي ﷺ في قص الشارب، وتقليم الأظفار، ونفث الابط، وحلق العانة ألا نترك أكثر من أربعين ليلة)^(١).

والأمر متروك للمرأة لأن تقرر مثل ذلك على ألا يزيد على أربعين يوماً، ويستحب ألا تترك الشعر يستفحش، وأن تعدد إلى إزالته فوراً، وبخاصة قبل الدورة الشهرية أو بعدها، وقبل الولادة وبعدها، وفي كل لا يزيد على أربعين يوماً. وبذلك تتجدد حيورتها ونضارتها ونظافتها وطهرها، وتأمين الأمراض بأنواعها وبخاصة الجلدية منها.

وقد سئل ابن تيمية عن المدة التي يقدها الرجل حتى يحلق عانته ؟ فأجاب بقوله : حديث أنس وهو أربعون يوماً. وأن هذا الأمر متروك للإنسان ومدى عنايته بنفسه واهتمامه بنظافته، ويكره كراهة شديدة تأخير ذلك عن أربعين يوماً^(٢).

(١) أخرجه مسلم - كتاب الطهارة ١/٢٢٢.

(٢) فتاوى ابن تيمية ج ٢١ ص ١١٥.

تنف الإبط

تنف الإبط سنة للرجال والنساء على السواء لأنه من الفطرة ، ويستوحش بتركه فاستحب إزالته .

ودليل ذلك :

- ما روته عائشة رضی الله عنها عن رسول الله ﷺ الذى سبق أن أشرنا إليه :
(عشرة من الفطرة ... الحديث) .

- ما رواه أبو هريرة رضی الله عنه عن رسول الله ﷺ وسبق الإشارة إليه :
(خمس من الفطرة ... الحديث) .

ويجزئ المرأة إزالة شعر الإبط بالحلق أو بالقص أو بالنورة أو بالتنف . واللتف أفضل لموافقة نص الحديث . فقد حكى عن يونس ابن عبد الأعلى قال : دخلت على الشافعى رحمه الله وعنده الحلاق يحلق إبطيه ، فقال الشافعى قد علمت أن السنة التنف ولكن لا أقوى على الوجع ، ولو أزاله بالنورة فلا بأس . وقال الغزالي : المستحب تنفه ، وذلك سهل لمن تعود فإن حلقه جاز لأن المقصود هو النظافة وألا يجتمع الوسخ فى مكان ذلك ربما حصل بسببه رائحة^(١) . وقال حرب : قلت لإسحاق تنف الإبط أحب إليك أو بلورة ؟ قال تنفه إن قدر على ذلك^(٢) . لذا كان واجباً عليها أن تزيل الشعر حتى الإبط ، وعليها أيضاً غسل الإبط بصفة مستمرة بعد إزالة الشعر حتى تزيل أى رائحة عرق قد تنبعث منه ويستخدم فى الأسواق مستحضرات طبية قابضة للمسام العرقية لتخير المرأة منها ما يناسب طبيعة بشرتها .

ووقت إزالة شعر الإبط هو أربعون يوماً كحد أقصى لحديث أنس رضی الله عنه السابق الإشارة إليه : (وقت لنا النبى ﷺ ... الحديث) ويستحب ألا تترك الشعر يستوحش وإن استحب تنفد ذلك من الجمعة إلى الجمعة^(٣) .

ويستحب دفن ما أخذ من هذه الشعور ومواراته فى الأرض ، ونقل ذلك عن ابن عمر رضی الله عنهما .

(١) المجموع شرح المذهب للنووى ج ١ ص ٣٤٨

(٢) المغنى لابن قدامة ج ١ ص ٧٢

(٣) أحكام القرآن للجصاص ج ١ ص ٦٧

وعلى ذلك جاز إزالة شعر الإبط بالوسيلة المناسبة لكل حالة ، فالمقصود هو النظافة وتزخرف الأسواق العربية بأنواع مختلفة من العجائن والمساحيق المزيلة لشعر الإبط .

ونقول لمن لا تهتم بإزالة شعر الإبط ، إن الأبحاث العلمية أثبتت أن هناك أنثى عشر مليون غدة عرقية في جسد الإنسان تضخ العرق ، ويبلغ الضخ اليومي ما يقرب من اللتر يفرز على سطح الجسد ، خصوصاً في الأماكن غير الظاهرة مثل الإبط والعانة .

ويزداد نشاط الغدد العرقية بازدياد الحركة والنشاط والمرأة بطبيعتها تقوم بأنواع مختلفة من النشاطات ، سواء كانت ربة بيت مسئولة عن إدارة بيتها وتربية أطفالها ، أو كانت تعمل في مهنة من المهن ونحو ذلك مما يزيد من إفرازات الغدد العرقية

وشعر الإبط يشكل حاجزاً يمنع الملابس من امتصاص إفرازات الغدد العرقية ، وبمرور الوقت تزداد الرائحة الكريهة المنفرة فتتكون القاذورات والالتهابات : حينئذ تتكون البثور الصديدية وتزداد شدة الروائح الكريهة، ويشيع الأذى للزوج والأولاد والقرينات .

ويستحب البدء بالإبط الأيمن لما روى عن عائشة رضي الله عنها المتقدم: (كان رسول الله ﷺ يحب النيام في تتله وترجله وطهوره وفي شأنه كله) .

تقليم الأظفار

تقليم أظفار اليدين والرجلين سنة من سنن الفطرة لحديث عائشة رضي الله عنها وحديث أبي هريرة رضي الله عنه السابق ذكرهما . ويستوى في ذلك الرجل والمرأة .

وتجلى حكمة تقليم الأظفار في استكمال نظافة وطهارة المرأة المسلمة . فمن المعروف أن الأظفار الطويلة تتجمع فيها القاذورات الناتجة عن استخدام الأيدي في كثير من شئون حياة المرأة خصوصاً عند تنظيف الأعيان، أو إزالة النجاسات ، أو عند قضاء الحاجة أو رعاية الأطفال . والمرأة بحكم طبيعتها تقوم بتجهيز المأكول والمشرب والملبس ونحوه . يصبح لزماً عليها مداومة تقليم أظفارها بصفة دائمة خشية انتقال الجراثيم المتجمعة تحتها، إليها وإلى من تقوم على رعايتهم، فيتسبب ذلك في حدوث أمراض خطيرة . كما تشكل هذه القاذورات حائلاً يمنع وصول ماء الطهارة تحت الأظفار عند الوضوء فتملح صحته .

ويستحب التيامن عند تقليم الأظفار لحديث عائشة رضی الله عنها السابق ذكره: (كان رسول الله ﷺ يحب التيامن ... الحديث). فتبدأ المرأة باليد اليمنى ثم اليسرى ثم الرجل اليمنى فاليسرى.

وتوقيت تقليم الأظفار معتد بطولها^(١) فمتى طالَّت يجب تقليمها ويختلف ذلك باختلاف الأشخاص والأحوال.

ويستحب التقليم يوم الخميس من كل أسبوع لما روى عن علي رضي الله عنه قال: (رأيت رسول الله ﷺ يلقم أظفاره يوم الخميس، ثم قال: يا علي قص الظفر وتغف الإبط وحلق العانة يوم للخميس، والغسل والطيب واللباس يوم الجمعة)^(٢).

كما يستحب دفن الأظفار ومواراتها في الأرض لما نقل عن ابن عمر رضي الله عنهما؟ ما المنقول. وعلى المرأة غسل رءوس الأصابع بعد تقليم الأظفار وبعد قضاء الحاجة باستخدام المطهرات المختلفة كي تأمن شر كثير من الأمراض لها ولذويها.

السواك

وحكمه أنه سنة من سنن الفطرة للرجل والمرأة على السواء لحديث عائشة رضي الله عنها سبق الإشارة إليه: (عشرة على الفطرة ... الحديث). وحديثها أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (السواك مطهرة للقم ومرضاة للرب)^(٣).

والسواك هو تنظيف الأسنان وتطهيرها باستعمال عود أراك أو نحوه لإذهاب النغير، ولا بأس من استخدام بعض المركبات المطهرة «معجون الأسنان» ومعه فرشاة كبديل عن العود. وتزخر أسواقنا بأنواع شتى من هذه المركبات ومعروف أن الفم هو مجمع الذوق والنطق والجمال والقبح أيضا. وكم من أخت لنا زادها الله جمالا إذا ما نبئت ببنت شفة أنبعلت رائحة كريهة يفر منها الأقران. فهناك عملية فسيولوجية تحدث نتيجة تخمر الأطعمة بالأمعاء ينجم عنها انبعاث أبخرة عن طريق الفم لها

(١) فتح الباري ج ٢ ص ٤٦٦

(٢) رواه أبو داود وابن ماجه

(٣) رواه النسائي - الطهارة ١ / ١٠

رائحة كريهة، كما أن تراكم فضلات الأطعمة على الأسنان يحدث تخمراً لها يصل إلى درجة التعفن لتكون مصدراً ثانياً للروائح الكريهة. لهذا حث الإسلام على السواك لتكتمل الصورة المثلى للمسلم والمسلمة.

والسواك يقوم بتطهير الفم وتنظيفه، والقضاء على البكتيريا المسببة للتسوس، وعلاج لبعض أمراض اللثة، والقضاء على مصدر من مصادر رائحة الفم الكريهة. والأسنان البيضاء النظيفة تدل على شخصية صاحبها ومدى التزامها بتعاليم الإسلام، كما أنه بالإمكان القضاء على المصدر الآخر للرائحة الكريهة الناتجة عن الأبخرة المنبعثة من الأمعاء إن وجدت^(١) وذلك بأكل بعض أعواد البقدونس وما في حكمه بعد كل طعام لأنه يتفاعل مع الأبخرة ويمتصها تماماً.

ويستحب السواك في ثلاث أحوال:

- عند القيام للصلاة لما رواه أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك مع كل صلاة)^(٢).

- عند اصفرار الأسنان لما روى العباس أن النبي ﷺ قال: (استاكوا لا تدخلوا على قنحا)، والقنح هو الصفرة والوسخ.

- عند تغيير الفم سواء كان ذلك إثر طعام أو مأكّل، لما روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: (كان رسول الله ﷺ إذا قام من النوم يشوّه فاه بالسواك)^(٣).

وأضيفت للأحوال الثلاث: السواك عند الوضوء، والسواك عند قراءة القرآن الكريم. والسواك مستحب بلا خلاف واعتبره البعض سنة وليس بواجب، وجاء بهذا أكثر أهل العلم^(٤) لما رواه أبو هريرة عن رسول الله ﷺ: (لولا أن أشق على أمتي... الحديث).

(١) إن أكل بعض أصناف الطعام التي لها خاصية امتصاص الأبخرة يقض على رائحة الفم الكريهة الناتجة عن الأبخرة مثل أعواد البقدونس - اللبان - للمسكة.

(٢) ٣، ٢) رواه البخاري ومسلم - للؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٥٩/١

(٤) المجموع شرح المذهب للنووي ج ١ ص ٢٨٣

غير أن إسحاق وأبو داود أو جباه:

ولا يستحب السواك للصائم بعد الزوال وبهذا قال الشافعي وإسحاق وأبو ثور لما روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال: (يستاك ما بينه وبين الظهر ولا يستاك بعد ذلك)، ولحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم: (لخوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك)^(١)، ولأن إزالة المستطاب عند الله مكروه. غير أن مالك والنخعي وعروة وابن سيرين وأصحاب الرأي أفادوا بعدم الكراهة في السواك للصائم، لما روى عن عمر بن عباس وعائشة رضى الله عنهما لعموم الأحاديث المروية في السواك، ولقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: (من خير خصال الصائم السواك)^(٢).

ويستحب السواك بعدد لين لا يجرح الفم ولا يضره، ولا بأس من فرشاة لينة لما روى عن ابن مسعود قال: كنت أجتلي لرسول الله صلى الله عليه وسلم سواكا من أراك. وأجاز بعض العلماء استخدام الأصابع أو مناديل الورق أو قطع القطن أو ما في حكمها بشرط أن يحدث الإنقاء والنظافة، لما روى أنس بن مالك، قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (يجزئ من السواك الأصابع)^(٣).

ويستحب أن يبدأ الاستياك بالجانب الأيمن من الفم وأن يغسل المسواك ليكون نظيفا طاهرا، لحديث عائشة رضى الله عنها قالت: (كان نبي الله صلى الله عليه وسلم يستاك فيعطني السواك لأغسله فأبدأ به فأستاك ثم أغسله فأدفعه إلي)^(٤).

كما يستحب أن تقولى عند ابتداء الاستياك: اللهم بيض به أسنانى، وشد به لثاتى وثبت به لهناتى، وبارك لى فيه يأرحم الراحمين.

وقال النووي فى شرح المذهب: وهذا وإن لم يكن له أصل، فلا بأس به، لأنه دعاء

حسن.

(١) رواه مسلم - كتاب الصيام ٧ / ٨٠٧

(٢) رواه أحمد.

(٣) رواه البيهقي وقال الحافظ محمد بن عبد الواحد المقدس هذا إسناد لا رأى به بأسا.

(٤) رواه أبو داود بإسناد جيد - كتاب الطهارة ١ / ١٤

غسل البراجم

البراجم هي العقد التي في ظهور الأصابع وثناياها ويقصد بها ظهر عقدة كل مفصل، أما الرواجب فهي ما بين العقد كما قال الخطابي . وعلى ذلك يكون لكل أصبع برجمتان وثلاثة رواجب إلا الإبهام فله برجمة واحدة ورلجان .

وأضاف الغزالي في الإحياء إلى ذلك معاطف الأذن وقعر الصماغ وداخل الأنف أما المقصود بغسل البراجم فهو إزالة الأتربة والأدران التي تتجمع في ثنايا ومعاطف الجسد بالمسح والغسل لاستكمال نظافة وطهارة الأعضاء غير الظاهرة، وحتى لا تشكل حائلا يمنع ماء الطهارة من الوصول إلى البشرة، فالمعروف أن العضو الذي به نقوءات ليس كالعضو المسطح لهذا جاء الأمر بغسلها^(١) .

وغسل البراجم سنة مستحبة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله: (نقوا براجمكم)^(٢) ، ولحديث عائشة رضي الله عنها المتقدم ذكره: (عشر من الفطرة ... الحديث) .

(١) فتح الباري ج ٢ ص ٤٥٧

(٢) عارضة الأحمدي ج ١ ص ٢١٨

المبحث الثاني

قضايا ليست من الفطرة

هناك بعض القضايا التي تخص المرأة المسلمة وليست من الفطرة في شيء. أردت أوضح حكم الشرع فيها حتى لا يختلط الأمر عليها، وتكون على بينة من دينها. وهذه القضايا هي:

- استعمال الشعر المستعار، الباروكة أو البوستيج.

- حلق الرأس.

- قص الشعر.

- نمص الشعر.

- تغليج الأسنان.

- وشم الجسد.

- التطيب لغير الزوج.

استعمال الشعر المستعار

الباروكة أو البوستيج

ابتدع مصمموا الموضة ودعاتها قناعا ساترا للرأس يختلف من وراءه الشعر المعيب والمشيب وصحبت هذه البدعة حملات دعائية اجتاحت عقول النساء وبخاصة اللاتي يرغبن دوما في تأكيد ثقتهن بأنفسهن.

هذه البدعة تسمى الباروكة أو البوستيج.

والباروكة عادة ما تغطي الرأس بكامله.

أما البوستيخ فهي جزء يوصل بالشعر. وعادة ما يصنع الشعر من الألياف الصناعية وإن تعرف أيضا استخدام الشعر الطبيعي إلا أنه أغلى ثمنا، ولعلنا نلاحظ الآن أن ارتداء الباروكة اقتصر على قلة من النساء عدا كواكب السينما وصناع الفتنة بالتأكيد. وذلك لما لها من أثر سيئ في فروة الرأس التي ثبت تأثرها بالشحنات الكهربائية المتولدة من الألياف الصناعية.

حكم الشرع فيمن ترتدى الباروكة أو تصل شعرها: الشعر المستعار يتنافى ومقصود الشريعة في الأمر بالتستر حفاظا على المرأة وصوناً لها بل يساعد على إبراز مفااتن المرأة بطريق التدليس فصاحبة الشعر المجعد تصبح بالباروكة الملساء أكثر بهاء. وعلاوة على ذلك فإن الشعر المستعار يمنع من وصول ماء الطهارة إلى أصول الشعر فلا يصح الوضوء به. وقد حرمت السنة المطهرة ذلك بل لعنت من تأتي بهذا الأمر. ودليل ذلك:

- ما روى عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما : (أن رسول الله ﷺ لعن الواصلة والمستوصلة والنامصة والمتنمصة والواشمة والمستوشمة)^(١). ومقصود الواصلة هنا هي التي تصل شعرها بغيره، أو بشعر غيرها، وهي أيضا من امتهنت هذه المهنة أى «الكوافير» بالمعنى الدارج. أما المستوصلة فهي الموصول شعرها بأمرها.

- ما روى عن معاوية أنه أخرج حفنة من شعر فقال سمعت رسول الله ﷺ ينهى عن مثل هذا وقال: (إنما هلك بنو إسرائيل حين اتخذوا هذا نساوهم)^(٢).

- ما روى عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : (إن امرأة أتت النبى ﷺ فقالت ابنتى عروس قد تمزق شعرها أفأصله؟ فقال النبى ﷺ: (لعنت الواصلة والمستوصلة)^(٣).

والرأى - والله أعلم:

عدم جواز وصل الشعر بأى طريقة كان لما فى ذلك من التدليس والخداع بالإضافة إلى الفتنة والتزوير، أما إن كان ذلك للزوج ويطعمه وبين جدران بيتها جاز حتى يعف الزوج عن الحرام، أو التطلع إلى ما يفضب الله بشرط ألا يحول دون تمام الطهارة.

(١) أخرجه مسلم - كتاب اللباس ٣/ ١٦٧٧

(٢) أخرجه مسلم بمعناه - كتاب اللباس ٣/ ١٦٧٩

(٣) أخرجه مسلم - كتاب اللباس ٣/ ١٦٧٦

خلق الشعر

يحرم خلق المرأة شعر رأسها تشبيهاً بالرجال لما فيه من تغيير لخلق الله تعالى، وخروج عن المألوف والمتعارف عليه، بل الفطرة التي فطر الله الناس عليها، ودليل ذلك:

— ما رواه أبو موسى رضى الله عنه: (من أن رسول الله ﷺ برئ من الصالقة والخالقة)^(١).

— ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما: (أن النبي ﷺ قال: لعن الله المتشبهين من الرجال بالنساء، والمتشبهات من النساء بالرجال)^(٢).

— ما روى عن الخلال بإسناده عن قتادة عن عكرمة قال: (نهى النبي ﷺ أن تحلق المرأة شعرها)^(٣).

— التشبه ببعض نساء أهل الكتاب الراهبات بخاصة.

وللمرأة في حالة الضرورة أن تحلق شعرها إذا أصاب رأسها مرض يستحيل علاجه إلا بالحلق.

فقد قال الأثرم: سمعت أبا عبد الله يسأل عن المرأة تعجز عن شعرها وعن معالجته أتأخذ على حديث ميمونة قال: لأى شئ تأخذ؟ قيل له لا تقدر على الدهن وما يصلحه وتقع فيه الدواب. قال: إذا كان لضرورة فأرجو ألا يكون به بأس.

نمص الشعر

هو إزالة شعر الحاجبين سواء كان ذلك باستخدام المركبات الكيميائية الموجودة في الأسواق، أو الحلوى. والنامصة هي التى تقوم بهذه المهمة لغيرها، أما المتنمصة فهي المزال شعرها بأمرها.

ويعد أن تتم إزالة الشعر تقوم المرأة بإعادة تخطيط الحاجبين بما يتراءى لها لإبراز

(١) أخرجه مسلم . والصالقة هي المرأة التى ترفع صوتها بالصياح عند المصيبة ١٠٠/١

(٢) أخرجه أحمد ١/ ٣٣٩

(٣) روله الترمذى - كتاب الحج ٢/ ١٩٨.

مفاتيحها. وقد حرم نمص الشعر لما فيه من تغيير لخلق الله، لحديث عبد الله بن عمر رضى الله عنهما السابق ذكره: (أن رسول الله ﷺ لعن الواصلة والمستوصلة... للحديث).

ولما رواه ابن مسعود رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال: (لعن الله الواشمات والمستوشمات والنامصات والمتنصات والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله)^(١).

وأجاز أحمد وإسحاق والحسن البصري النمص إذا كان للزوج، واحتجوا بما أخرجه الطبري عن طريق أبي إسحاق عن امرأته أنها دخلت على عائشة رضى الله عنها وكانت شابة جميلة فقالت: المرأة تحف جبينها لزوجها، فقالت لها عائشة رضى الله عنها: أميطي عنك الأذى ما استطعت^(٢) وهو الأرجح - فإن كان شعر الحاجبين كثيفا مشوها للوجه يمكن تسويته كي تبدو أمام زوجها مقبولة عملا بحديث عائشة رضى الله عنها - والله أعلم.

تفليج الأسنان

تفليج الأسنان هو زيادة المسافات بين الأسنان، ويتأتى ذلك باستخدام مبرد ونحوه، لتحدهما وتقلجها وتحسنها. وقد حرم تفليج الأسنان على المرأة سواء فعلته أو أقام بفعله غيرها بإذنهما، لحديث ابن مسعود رضى الله عنه والذي سبق ذكره: (لعن الله الواشمات والمستوشمات... للحديث)، ولما فى ذلك من التدليس والتزيور والغش والخداع والتغيير فى خلق الله. أما لو كان ذلك لحاجة كعلاج أو عيب فى السن فلا بأس فى ذلك^(٣).

وشم الجسد

وهو رسم أشكال، أو كتابة كلمات على بدن المرأة، ويؤتى ذلك بوضع إبرة فى البدن ثم حشو كحل مكان الإبرة، ويؤخذ ذلك على سبيل الزينة، ولقد لعن الله سبحانه وتعالى الواشمة والمستوشمة لتغييرهما لما خلق كما فى حديث ابن مسعود رضى الله عنه السابق ذكره: (لعن الله الواشمات والمستوشمات... للحديث)، ولقوله ﷺ: (لا تشمن ولا تستوشمن)^(٤).

(١) أخرجه أحمد ١/٣٣٩.

(٢) فتح الباري ج ١٢ ص ٥٠٠.

(٣) عمدة القارئ ص ٦٢.

(٤) أخرجه للنسائي - كتاب الزينة ١٤٨/٨.

واعتبر الشافعية مكان الوشم نجسا وأوجبوا إزالته إذا لم يتحقق ضرر بالغا من الإزالة.

التطيب لغير الزوج

حرم التطيب والتعطير على المرأة المسلمة لغير زوجها . وعند خروجها للمسجد أو للأسواق، سواء كان هذا الطيب في بدنها أو ثوبها، لما فيه من لفت لأنظار الغير إليها، وإثارة الفرائز.

وقد اعتبره بعض أهل العلم من الكبار حتى ولو أذن لها زوجها^(١) . فقد سمي الشوكاني^(٢) المرأة التي تمر بالمجالس ولها طيب له ريح زانية . ودليل حرمة هذا:

- ما روى عن أبي مسعود الأشعرى قال: (قال رسول الله ﷺ : أيما امرأة استعطرت فمرت على قوم ليجدوا من ريحها فهي زانية)^(٣) .

ما روى عن زينب الثقفية أن النبي ﷺ قال: (إذا خرجت إحداكن إلى المسجد فلا تقربن طيبا)^(٤) .

- ما روى عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: (قال رسول الله ﷺ : أيما امرأة أصابت بخورا فلا تشهد معنا العشاء الآخر)^(٥) .

- ما روى عن موسى بن يسار عن أبي هريرة رضى الله عنهما قال: (إن امرأة مرت به تعصف ريحها فقال: يا أمة الجبار، المسجد ترتدين؟ قالت: نعم، قال: وله تطيب؟ قالت نعم، قال: فارجعي فاغتسلي، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول : أيما امرأة تخرج إلى المسجد تعصف ريحها فلا يقبل الله منها صلاة حتى ترجع إلى بيتها فتغتسل)^(٦) .

(١) فتح الباري ج ٢ ص ٢٧٩ .

(٢) نيل الأوطار ج ٢ ص ١٩٦ .

(٣) رواه النسائي - كتاب الزينة ٢٥٣/٨ .

(٤) أخرجه أحمد ٣٦٣/٦ .

(٥) أخرجه أحمد ٣٠٤/٢ .

(٦) أخرجه أحمد ٢٤٦/٢ .

المبحث الثالث

أحكام تهم المرأة في سنن الفطرة

حكم نزع شعر جسد المرأة الكثيف :

المقصود هنا المرأة المشعرة أى ذات الشعر الكثيف على جسدھا. وحكم إزالة هذا الشعر مستحب إذا كانت المرأة متزوجة لأنها أمرت أن تكتزين لزوجھا. والزينة ليست فى اللیاب والعمطور والكحل والحناء فحسب، وإنما أيضا فى اللطافة والطهارة، وإزالة كل ما يقبح المرأة أمام زوجها ومنه الشعر الكثيف على جسدھا. والشعر الكثيف يقبح المرأة، ويقال من جاذبیتھا أمام زوجها مما قد يجعله ينفر منها فيراها أشبه بالرجل منها إلى المرأة.

ولقد لعن الله المتشبهات من النساء بالرجال. لذا وجب علیھا إزالة هذا الشعر إما بالمستحضرات الكیمیائیة الموجودة فى الأسواق أو بعجان الحلوى لأنھما أصليح الوسائل التى تخفف من استفحاش الشعر.

والإزالة هنا لا تكون تغييراً بل هو عودة للأصل.

أما إن استفحش شعر الوجه وخصوصاً فوق الفم وأسفل الذقن فهذا يدل على حالة مرضیة كاضطراب الغدد وزيادة أو نقص الهرمونات هنا وجب مراجعة الطیب فوراً.

حكم احترام المرأة مهنة نزع الشعر :

انتشرت فى الأحياء الشعبية والقرى والنجوع حرفة امتهنتھا المرأة، وهى نزع الشعر باستخدام عجائن الحلوى. حيث تقوم هذه المرأة بإعداد العروس وتزيینھا ونزع الشعر الموجود على الوجه والجسد والعانة.

وقد تصبحھا إلى الحمامات العامة، وتدهن جسدھا بالأدهان المختلفة وكذا العطور. على أن هذه المهنة قد تلاثت إلى حد كبير فى مجتمع المدينة ولم يبق إلا القلیل

منها. وهي مهنة مكروهة لما فيها من استباحة ما حرم الله، ولقوله ﷺ: (احفظ غورتك إلا من زوجتك أو ما ملكت يمينك)^(١).

ولما روى عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: (لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل، ولا المرأة إلى عورة المرأة، ولا يفضى الرجل إلى الرجل في الثوب الواحد، ولا تفضى المرأة إلى المرأة في الثوب الواحد)^(٢) لذا فلا يجوز احتراف مثل هذه المهنة.

(١) أخرجه أبو داود - كتاب اللباس ٤١/٤.

(٢) رواه أحمد ومسلم في كتاب الحيض ١/٢٦٦.

الفصل الثالث مادة الطهارة وأداتها

- ويشتمل على خمسة مباحث :
- المبحث الأول : الماء.
- المبحث الثاني : الصعيد الطاهر.
- المبحث الثالث : الطهارة بالسور.
- المبحث الرابع : أداة الطهارة.
- المبحث الخامس : أحكام تهم المرأة في مادة
الطهارة وأداتها.

مادة الطهارة وأداتها

من فضل الله تعالى أن جعل مادة الطهارة في شيئين لهما صفة الملكية العامة للناس جميعا - الماء والتراب - حتى لا يحجب المسلم عن عبادة الله مانع أو غدر.

فالماء هو أصل الحياة على الأرض : (وجعلنا من الماء كل شيء حي) (١).

والذي إن فقد كان التراب الذي هو أصل الخلق : (هو الذي خلقكم من تراب) (٢) بدلا عنه .

وعلى ذلك فتكون الطهارة من الحدث أو الخبث :

- إما بالماء المطلق الباقي على أصل خلقته بحيث لم يخالطه شيء ينفك عنه غالبا نجسا كان أم طاهرا، لقوله تعالى : (وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به) (٣).

- وإما بالصعيد الطاهر عند فقد الماء أو العجز عن استعماله . والمقصود بالصعيد الطاهر هو وجه الأرض الطاهرة من تراب أو حجارة أو رمل ونحوها لقوله تعالى : (فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا) (٤).

- وقد تكون الطهارة بالسور أيضا وهو بقية شرب الإنسان أو الحيوان في أحوال خاصة .

أما أداة الطهارة فهي الإناء الذي قد يستخدم في بعض الأحيان للطهارة من الحدث أو إزالة اللجاسة .

(١) سورة الأنبياء آية ٣٠

(٢) سورة غافر آية ٦٧

(٣) سورة الأنفال آية ١١

(٤) سورة المائدة آية ٦

المبحث الأول الماء

الأصل فى وجوب الطهارة بالماء وقد قسم العلماء الماء إلى ثلاثة أقسام : طهور، وطاهر غير طهور، وملتجس^(١).

الماء الطهور :

أى الطاهر فى نفسه، المطهر لغيره سواء نزل من السماء أو نبع من الأرض باقيا على أصل خلقته، لم يتغير أحد أوصافه الثلاثة من لون أو طعم أو رائحة، أو تغير بشئ لا يسلب طهوريته، ويترج تحت هذا النوع الآتى:

أولا : ماء المطر والندى والثلج والبرد و دليل ذلك :

- قوله تعالى : (وأنزلنا من السماء ماء طهورا)^(٢).

- ما رواه أبو هريرة رضى الله عنه، قال : (كان رسول الله ﷺ إذا كبر فى الصلاة سكت هنيهة قبل القراءة، فقلت : يا رسول الله - بأبى أنت وأمى - أرايت سكوتك بين التكبير والقراءة ما تقول؟ قال : أقول اللهم باعد بينى وبين خطاياى كما باعدت بين المشرق والمغرب، اللهم نقى من خطاياى كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس، اللهم اغسلنى من خطاياى بالثلج والماء والبرد)^(٣).

ثانياً : ماء البحر ودليل ذلك :

- ما رواه أبو هريرة رضى الله عنه : (أن رجلا سأل رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله إنا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء، فإن توضأنا به عطشنا، أفنتوضأ من

(١) كشف القناع عن متن الإقلاع للبهوتى ج ١ ص ٢٣.

(٢) سورة الفرقان آية ٤٨.

(٣) رواه مسلم - كتاب المساجد ١ / ٤١٩.

البحر؟ فقال عليه الصلاة والسلام : هو الطهور ماؤه الحل ميتته^(١).

ثالثاً : ماء الأنهار :

وهو في الأصل من ماء مطر نزل من السماء، وتجمع في الأنوية والسهول مكوناً مجرى يسير فيه . فأخذ حكم ماء المطر ودليل ذلك :

- ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال (أرأيتم لو كان بفناء أحدكم نهراً يجري يغتسل منه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنه؟ قالوا لا شيء)^(٢).

رابعاً : ماء الآبار والعيون ودليل ذلك :

- ما رواه أبو سعيد الخدري قال قيل (يا رسول الله أنتوضأ من بئر بضاعة، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم، للماء الطهور لا ينجسه شيء)^(٣).

خامساً : الماء المتغير بما لا يخرج عن كونه طهوراً :

قد يتغير الماء الطهور إما بطول مكثه، وإما بمجاورته لأعيان ظاهرة أو اختلاطه بها أو نحو ذلك، فتتغير بعض أوصافه بما لا يسلب طهوريته .

وأنواعه :

١ - الماء المتغير بطول المكث في المكان الذي استقر فيه من غير نجاسة حلت به، لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم : (أنه توضع من بئر كأن مائه نقاعة الحناء)^(٤). وهذا الماء طهور بلا خلاف غير أن ابن سيرين كره الطهارة به^(٥).

وقد سئل ابن تيمية عن الطهارة بالماء الكثير إذا تغير لونه بمكثه أو تغير طعمه لا الرائحة . فأجاب بأنه باق على طهوريته باتفاق العلماء^(٦).

(١) رواه أحمد وأصحاب السنن - مسند أحمد ١ / ٢٧٩ .

(٢) رواه ابن ماجه وأحمد في مسنده ١ / ٧٢ .

(٣) رواه أحمد والترمذي وقال حديث حسن - سنن الترمذي أبواب الطهارة ١ / ٤٥ ، وبئر بضاعة هي بئر في المدينة المنورة يلقى فيها الحيض ولحم الكلاب .

(٤) رواه أحمد في مسنده ٦ / ٩٦ .

(٥) كشف القناع عن متن الإقلاخ للبهوتي ج ١ ص ٢٥ .

(٦) مجموع الفتاوى الكبرى لابن تيمية .

وسلم فلم ينكره على^(١). ولأنه صفة خلق عليها الماء أشبه ما لو برده. أما الشافعي^(٢) فقد كره الطهارة بالماء المشمس، واستدل بما روى عن عائشة رضی الله عنها قالت : (دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سخنت له ماء في الشمس فقال : لا تفعلی یا حمیراء فإنه يورث البرص)^(٣).

حكم الماء الطهور :

يرفع الحدث ويزيل الخبث، فتصح الطهارة به، وتحصل به إزالة النجاسة، كما تؤدي به القرب غير الواجبة مثل غسل الجمعة والعیدین وتجديد الوضوء.

ويستعمل أيضاً في متطلبات حياتنا اليومية من شرب وطبخ وتنظيف وسقي زرع وغير ذلك بلا خلاف في المذاهب. غير أن أبا حنيفة وأبا يوسف وداود أجازوا إزالة النجاسة من البدن والثوب والمحل بكل مائع طاهر يسيل إذا غسل به ثم عصر كالخل وماء الورد، على الوجه الذي سيرد ذكره عند بحث مادة إزالة النجاسة.

الماء الطاهر :

وهو غير الطهور، ويترج تحت هذا النوع ما يلي :

أولاً : الماء الطهور الذي خالطه طاهر غير أحد أوصافه التي تسلب طهوريته. وقد اختلفت المذاهب فيه ما يسلب طهورية الماء . للاستزادة راجع الفقه على المذاهب الأربعة ص ٢٩ وما بعدها ج ١ ط الريان.

ثانياً : الماء المستعمل :

وهو الماء المنفصل عن أعضاء المتوضي والمغتسل. وقد اختلف العلماء في حكمه فأجاز الطهارة به قوم ومنعهم آخرون، وكرهها جماعة، واعتبره نجساً أبو يوسف وللإستزادة راجع (بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ج ١ ص ٢٠).

(١) رواه الطبراني بمعناه.

(٢) المجموع شرح المهذب للونوي ج ١ ص ١٢٢.

(٣) رواه الدارقطني.

الرأى - والله أعلم :

أنه طاهر غير طهور، وليس نجساً، بل تعافه النفوس، أما ما فعله الصحابة رضوان الله عليهم بفضل وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فذلك لخصوصية للماء المنفصل عنه صلوات الله وسلامه عليه.

ثالثاً : المائعات :

المائعات هي السوائل مثل الخل وماء الورد وما اعتصر من نبات أو تمر ونحو ذلك، وكلها طاهرة لا يجوز رفع الحدث بها، أو إزالة النجس لقوله تعالى : (فلم تجدوا ماء فتيمموا)^(١).

فأوجب سبحانه وتعالى التيمم على من لا يجد الماء، فدل على أنه لا يجوز الوضوء بغيره، وإحدى أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنهما، قالت: (جاءت امرأة إلى النبي ﷺ فقالت: إحدانا يصيب ثوبها دم الحيض كيف تصنع به؟ قال تحته ثم تفرسه بالماء ثم تلصحه ثم تصلى فيه)^(١)، فدل الحديث الشريف أيضاً على أن إزالة النجاسة لا تجوز بغير الماء وذلك لخصوصيته.

حكم الماء الطاهر :

لا يرفع حدثاً ولا يزيل خبثاً، ويجوز استعماله في شئون حياتنا اليومية من شرب أو طبخ أو تنظيف أو سقى زرع وما إلى ذلك مما تتطلبه الحياة بلا خلاف سوى ما جاء به أبو حنيفة من جواز إزالة النجاسة به.

الماء المتنجس :

أنزل الله سبحانه وتعالى من السماء ماء طهوراً، فسلك الأودية وكون الأنهار والنعيون والآبار وهو طاهر مطهر ما بقى على أصل خلقته فإن خالطته نجاسة غيرت من حاله، وقد اختلف العلماء فى حكم الماء الطهور القليل أو الكثير الذى خالطته نجاسة غيرت أولم تغير من أوصافه.

(١) سورة المائدة آية ٦

فأجمع أهل العلم على أن الماء قليلا كان أم كثيراً إذا أصابته نجاسة فغيرت له طعماً أو لوناً أو رائحة، فهو نجس بالإجماع لما رواه أبو أمامة الباهلي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (الماء الطهور لا ينجسه شيء إلا ما غلب على ريحه أو طعمه أو لونه)^(١)، ونقل ذلك عن ابن المنذر وابن الملقن.

وأيضاً أجمع الفقهاء على أن الماء الكثير الذي أصابته نجاسة لم تغير من أحد أوصافه الثلاثة هو ماء طهور بلا خلاف، ودليل ذلك ما رواه أبو سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قيل يا رسول الله أنتوضأ من بلر بمساعة؟ وهى بلر يلقى فيه الحيض، ولحم الكلاب والنتن - فقال صلى الله عليه وسلم: إن الماء الطهور لا ينجسه شيء^(٢).

واختلفوا فى حكم طهارة الماء القليل للاستزاد راجع الفقه على المذاهب الأربعة ص ٢٩ وما بعدها ج ١ ط الريان.

والرأى - والله أعلم :

أن سبب اختلاف الفقهاء فيما ورد فى حكم الماء القليل الذى أصابته نجاسة ولم تغير من أحد أوصافه الثلاثة هو تعارض ظواهر الأحاديث الواردة فى ذلك، فمن قال إن الماء القليل ينجس إذا أصابته نجاسة لم تغير من أوصافه استدلل بما يلى:

- ما رواه أبو هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس يده فى الإناء حتى يغسلها ثلاثاً فإنه لا يدرى أين باتت يده)^(٣).

وعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (لا يبولن أحدكم فى الماء الدائم الذى لا يجرى ثم يغتسل منه)^(٤)، وفى رواية أخرى حتى يغتسل فيه من الجنابة.

- وعنه أيضاً قال: (قال رسول الله ﷺ لا يغتسل أحدكم فى الماء الدائم وهو جنب)^(٥).

(١) رواه مسلم - كتاب الطهارة ١ / ٢٣٢

(٢) رواه مسلم - كتاب الطهارة ١ / ٢٣٥

(٣) أخرجه مسلم - كتاب الطهارة ١ / ٢٣٦

(٤) رواه مسلم - كتاب الطهارة ١ / ٢٣٦

(٥) أخرجه مسلم - كتاب الطهارة - ١ / ٢٣٦.

ويفهم من ظاهر الأحاديث الشريفة أن قليل النجاسة ينجس قليل الماء .
أما من قال إن الماء القليل لا ينجس إذا أصابته نجاسة لم تغير من أوصافه فقد
استدل بما يلي :

- ما روى عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: (جاء أعرابي فبال فى طائفة
المسجد فزجره الناس، فهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلما قمضى بوله، أمر
النبي صلى الله عليه وسلم بذنوب من ماء فصبت على بوله)^(١).

ويفهم من ظاهر الحديث الشريف أن موضع البول قد طهر من ذلك الذنوب أى أن
قليل النجاسة لا يفسد قليل الماء .

وأما من كره الطهارة بالماء القليل الذى أصابته نجاسة فقد جمع بين الأحاديث
جميعاً، فحمل أحاديث أبى هريرة على الكراهية، وحمل حديث الأعرابي على
ظاهره .

ونرى أن الرأى القاضى بنجاسة الماء القليل الذى حلت به نجاسة لم تغير من
أوصافه هو الرأى الراجح للأسباب الآتية:

- إن الماء من الموائع التى تذيب أكثر المواد التى تضاف إليها، وعلى ذلك فإن
حلت النجاسة بالماء القليل فإنها تذوب ولا تنفصل عنه أبداً، فيصبح الماء نجساً .

إن لم تذب النجاسة فى الماء فإنها تنتشر بين جزيئاته وتعلق بها ويشق فصلها عن
الماء وتأخذ حكم المذابة .

- النفس البشرية تعاف الطهارة بمثله .

حكم الماء المتنجس :

الماء المتنجس لا يرفع الحنث ولا يزيل الخبث، ولا يجوز استعماله فى شئون
حياتنا من شرب وطبخ ونظافة، وما إلى ذلك مما تتطلبه حياتنا اليومية، ويجوز
استعماله فى أمور لم تشترط الطهارة لها، مثل إطفاء حريق، وسقى دواب، وزرع

(١) رواه مسلم - كتاب الطهارة ٢٣٦/١ .

شجر أو نبات، وتخمير طين على ألا يستخدم هذا الطين فى بناء المساجد، وغير ما يصلى عليه.

ودليل التحريم قول تعالى : (ويحرم عليهم الخبائث)^(١) والماء المتنجس من هذه الخبائث.

الأحوال التى يحرم استعمال الماء فيها :

يحرم استعمال الماء فى الأحوال التالية :

- أن يكون مملوكا للغير، ولم يأذن فى استعماله كالمسروق أو المصوب.
- أن يخشى عند استخدامه من فوت الروح أو فوت عضو أو فوت منفعة عضو أو زيادة علة أو بطله بزم وتحقق الضرر البين باستعماله.
- أن تحتاج إليه فى شرب أو شرب آخرين أو شرب حيوان لا يحل قتله ولو كان كلباً غير صقور، أو احتاجت إليه فى عجين أو طبخ أو إزالة نجاسة غير معفو عنها.
- أن يكون الماء شديد البرودة أو شديد الحرارة وغلب على الظن حدوث ضرر باستعماله، كما لم تتوفر إمكانية تصخينه ولو بالأجر إذا كان شديد البرودة، أما إن كان شديد الحرارة، فإن أمكن الانتظار حتى يبرد جاز، وإن خشينا فوت وقت أو فوت رفقة أو خشينا على النفس والأموال والأعراض إن انتظرنا الماء ليبرد، لم يجز استعماله.

الأحوال التى يكره استعمال الماء فيها :

يكره استعمال الماء فى الأحوال التالية :

- الماء المسخن بالشمس على الوجه المتقدم بحثه.
- الماء الشديد البرودة أو الشديد الحرارة بحيث لا يشتد ضرره، وإنما يكره لأنه مظنة عدم الإسباغ فى الوضوء وعدم الخشوع.

(١) سورة الأعراف آية ١٥٧ .

- سور شارب الخمر وسباع الطير والحیوانات غیر مأکولة اللحم.
- الماء القلیل الذی خالطه نجاسة قليلة لم یتغیر من أوصافه الثلاثة على الوجه المتقدم بحثه.
- ونزول الکراهة فی استعمال الماء باحتیاج إلیه لعدم وجود غیره .

المبحث الثاني الصعيد الطاهر

الصعيد في اللغة هو وجه الأرض تراباً كان أم غيره . أما في الشرع فهو التراب الطاهر الذي له غبار يعلق باليد ويستخدم في الطهارة عند فقد الماء .

دليل مشروعية الطهارة بالصعيد الطاهر:

أقرت الشريعة الإسلامية الطهارة بالصعيد الطاهر عند فقد الماء، ووضعت الشروط والضوابط التي تجيز استعماله . جاء ذلك في الكتاب والسنة والإجماع:

ففي الكتاب الكريم:

قال تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ . وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُباً فَاطَّهَرُوا) وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ . مَا يُرِيدُ أَنْ يَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيَذْهَبَ عَنْكُمْ لِحْمَتُكُمْ تَشْكُرُونَ) (١) .

وفي السنة المطهرة:

- ما رواه أبو أمامة رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: (جعلت الأرض كلها لي ولأمتي مسجداً وطهوراً، فأينما أدركت رجلاً من أمتي الصلاة فعنده مسجده وعندة طهوره) (٢) .

- ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه : (أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم

(١) سورة المائدة آية ٦

(٢) رواه أحمد وابن ماجه في السنن - كتاب للطهارة ١ / ١٨٨

فقال: يا رسول الله إنا نكون بالرمـل فتصيبنا للجـنابة والحـيض والنفاس ولا نجد الماء أربعة أشهر أو خمسة أشهر، فقال النبي ﷺ: عليكم بالأرض^(١).

ولأنه من جنس الأرض فجاز التيمم به كالتراب.

أما الإجماع :

فقد أجمعت الأمة الإسلامية على مشروعية الطهارة بالصعيد الطاهر عند فقد الماء بشروط خاصة فصار أمراً معلوماً من الدين بالضرورة عند العام والخاص.

المراد بالصعيد الطيب :

اتفقت المذاهب على جواز التيمم بتراب الحرث الطيب الذي لم يختلط بنجاسة لقوله تعالى: (فتيمموا صعيداً طيباً)، واختلفوا في جواز ذلك بما عدا التراب من أجزاء الأرض المتولدة عنها، كالحجارة والرمل والحصى والثلج ونحوها.

والرأى - والله أعلم :

إن السبب في اختلاف أصحاب المذاهب فيما هو المراد بالصعيد الطيب أمران:

الأمر الأول :

اشترك اسم الصعيد في لسان العرب، فإنه يطلق مرة على التراب الخالص، ومرة أخرى على جميع أجزاء الأرض الظاهرة. فمن أخذ بالمعنى الأول لم يجز التيمم بغير التراب.

الأمر الثاني :

إطلاق اسم الأرض في جواز التيمم بها في بعض الآثار الواردة كما في قوله ﷺ: (جعلت لدا الأرض مسجداً وطهوراً). وتخصيص التراب في البعض الآخر، كما في

(١) رواه أحمد والبيهقي.

قوله عليه الصلاة والسلام : وجعلت لنا الأرض مسجداً وجعل ترابها طهوراً) . فمن حمل اسم الصعيد الطيب على كل ما على وجه الأرض من أجزائها أجاز التيمم بغير التراب من رمل وحصى ونحو ذلك . ومن حمل اسم الصعيد الطيب على التراب الخالص لم يجز التيمم بغيره .

ويصعب الترجيح في مثل هذا الأمر لصحة السنن الواردة في الأمرين ، إلا أن الأحوط أن يكون التيمم بالتراب الطاهر المباح الذي له غبار يعلق باليد . فليس هناك أدنى خلاف بشأنه . فإن تعذر ذلك فيجوز التيمم بكل ما اتصل بالأرض أو صعد على وجهها من رمل أو حصى أو صخر ونحوها حتى تؤدي العبادات في أوقاتها المفروضة .

المبحث الثالث

الطهارة بالسور

السور هو فضلة ماء الشرب، أى ما تبقى فى الإناء من شرب الإنسان أو الحيوان، وقد سبق أن تحدثنا عن مادة الطهارة التى شرعها الله لنا وبيننا أن الماء الطهور هو الأصل فى ذلك، فإن فقد كان الصعيد الطيب بشروط أوردها، والسور لا يخرج عن كونه بقية ماء طهور أو غير طهور تعرض لشرب إنسان أو حيوان، وما يعطينا هذا هو حكم الطهارة بالسور للنتائج عن الماء الطهور، وهل مازال طهوراً على أصل خلقته أم أنه أصبح فى حكم الطاهر أو المتنجس. وتأتى أهمية معرفة حكم الطهارة به فى عدة حالات قد لا يتوافر فيها غيره منها:

- انقطاع الماء فى المدن التى يتوافر فيها الماء.

- ندرة الماء فى بعض المناطق الصحراوية وغيرها.

- فى المزارع والقرى حيث توجد الحيوانات بكثرة بين من يقوم على رعايتها، وتعرض ربة البيت أكثر من غيرها لمثل هذه الحالات التى قد يختلط عليها الحكم فيها. فماذا تفعل ببقية الماء الذى شرب منه حيوان من الحيوانات الأليفة كالثور مثلاً؟ هل لها أن تستعمل مرة أخرى فى الطهارة أو غيرها، أم أنها تريق الماء ويحصل الإسراف المبنى عنه.

وهل لها أن تستعمل الماء الذى شربت منه وهى جنب أو حائض أو نفساء، أو الذى شربت منه إحدى رفيقاتها وهى على نفس الحالة؟ أم أن هذا الماء أصبح لا يصلح للطهارة.

وهناك أيضاً بقية ماء شرب أهل الكتاب والمشركين وهم كما نعلم يأكلون لحم الخنزير ويشربون الخمر.

وهناك أمور أخرى لا حصر لها لابد أن نعرف الحكم الشرعى فيها حتى نؤدى العبادات على الوجه الأكمل.

ويأخذ حكم السور ما شابهه من عرق أو دمع ونحو ذلك.

سُورُ الْآدَمِيِّ :

سُورُ الْآدَمِيِّ طَهْرٌ عِنْدَ عَامَةِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِثْلَ مَا كَانَ مُسْلِمًا أَوْ كَافِرًا، وَسِوَاهُ كَانَ جَنِبًا أَمْ كَانَتْ امْرَأَةً حَائِضًا أَوْ نَفْسَاءً، وَسَبَبُ ذَلِكَ أَنَّ اللَّعَابَ مُتَوَلِّدٌ مِنَ اللَّحْمِ، وَلَحْمُ الْآدَمِيِّ طَاهِرٌ. وَفِيمَا يَلِي بَيَانَ لِلْحَالَةِ الَّتِي يَكُونُ عَلَيْهَا سُورُ الْآدَمِيِّ :

سُورُ الْمُسْلِمِ :

طَهْرٌ، لَمَّا ثَبَتَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : (الْمُؤْمِنُ لَا يَجِسُ) ^(١).

سُورُ الْكَافِرِ أَوْ الْمُشْرِكِ :

طَهْرٌ، حَيْثُ كَانَ الْكَافِرُ يَخَالِطُونَ الْمُسْلِمِينَ، وَتَرَدُّ رُسُلُهُمْ وَوَفُودُهُمْ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، وَيَدْخُلُونَ مَسْجِدَهُ، وَلَمْ يَأْمُرْ بِغَسْلِ شَيْءٍ مِمَّا أَصَابَتْهُ أَبْدَانُهُمْ أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى : (إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ) ^(٢) فَالْمُرَادُ هَذَا النَّجَسُ الْمَعْنَوِيُّ فِي الْإِعْتِقَادِ. أَمَّا مَنْ أَخَذَ بِظَاهِرِ الْآيَةِ فَقَدْ اسْتَلْثَمَ سُورَ الْمُشْرِكِ مِنَ الطَّهَارَةِ.

سُورُ الْجَنِبِ :

طَهْرٌ لَمَّا رَوَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَقِيَ حَذِيفَةَ فَمَدَّ يَدَهُ لِيَصَافِحَهُ فَقَبِضَ يَدَهُ وَقَالَ: إِنْ جَنِبَ، فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : (الْمُؤْمِنُ لَا يَجِسُ) ^(٣).

سُورُ الْمَرْأَةِ الْحَائِضِ أَوْ النَّفْسَاءِ :

طَهْرٌ، لَمَّا رَوَى عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، قَالَتْ: (كُنْتُ أَشْرَبُ وَأَنْ حَائِضٌ، فَأَنَاقِلُ النَّبِيَّ ﷺ، فَيَضَعُ يَدَهُ عَلَى مَوْضِعٍ فِي فَيْشْرِيبِ) ^(٤) وَكَانَتْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تَغْسِلُ رَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهِيَ حَائِضٌ ^(٥) وَقَالَ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ لِعَائِشَةَ نَاوِلِيكِ الْخَمْرَةَ ^(٦) مِنَ الْمَسْجِدِ، قَالَتْ إِنِّي حَائِضٌ، قَالَ: (إِنْ حِضَّتْكَ لَيْسَتْ فِي يَدِكَ) ^(٧).

وَقَدْ حَكَى عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ لَا يَقْرَأُ مِنْ سُورِ الْحَائِضِ وَكَرِهَ ذَلِكَ لِلنَّخَعِيِّ.

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ - كِتَابُ الْحَيْضِ ١ / ٢٨٢

(٢) سُورَةُ النَّازِعَاتِ آيَةُ ٢٨

(٣) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ - كِتَابُ الْحَيْضِ ١ / ٢٨٢

(٤) رَوَاهُ مُسْلِمٌ - كِتَابُ الْحَيْضِ ١ / ٢٤٥

(٥) رَوَاهُ مُسْلِمٌ - كِتَابُ الْحَيْضِ ١ / ٢٤٤

(٦) الْخَمْرَةُ بِضَمِّ الْخَاءِ هِيَ سَجَادَةُ الصَّلَاةِ الَّتِي تَسْمَعُ مِنَ الدُّخُولِ وَتَكُونُ عَلَى قَدْرِ الْمَدِينَةِ.

(٧) رَوَاهُ مُسْلِمٌ - كِتَابُ الْحَيْضِ ١ / ٢٤٥

سُور شارب الخمر :

نجس لا يجوز الطهارة به لدجاسة الخمر بنص الكتاب في قوله تعالى: (إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه)^(١).
والرجس هو الدجس. وقال أبو حنيفة^(٢) إن سورة نجس حال شربه الخمر لدجاسة لعابه.

والرأى - والله أعلم :

هو عدم جواز الطهارة بسور شارب الخمر لاحتمال بقاء أثر من لعابه وللخروج من العهدة وتبرئة الذمة.

سُور الحيوان

ينقسم الحيوان إلى نوعين :

- حيوان مأكول اللحم.

- حيوان غير مأكول اللحم.

وسلقوم ببحت كل نوع على حدة لمعرفة حكم سور كل من النوعين:

سُور الحيوان مأكول اللحم :

سور الحيوان مأكول اللحم كالإبل والبقر والغنم والطيور ونحوها طاهر دون كراهة، لأن لعابها متولد من لحم طاهر فأخذ حكمه بلا خلاف. قال ابن المنذر^(٣): أجمع أهل العلم على أن سور ما أكل لحمه يجوز شربه والوضوء به، فإذا كان جلالاً^(٤) يأكل للدجاسات فنذكر للقاضي روايتين.

الأولى: أنه طاهر ويأخذ حكم سور مأكول اللحم.

(١) سورة المائدة آية ٩٠

(٢) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ٥٧

(٣) المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٤٤

(٤) قيل لها جلالة، لأنها تأكل اللثة، وهي البهر.

الثانية : أنه نجس ويأخذ حكم سور غير مأكول اللحم .

وتنقسم الجلالة من الطيور والدواب إلى :

١ - الدجاجة المخلاة وهي التي يصل مقارها إلى النجاسة، ويكره سؤرها لأنها تفتش الأنجاس، فلا يخل مقارها من ذلك، إلا أنه لم تعلم طهارته من نجاسته، ولكن لو تم الوضوء بسؤرها جاز، لأنه تيقن في طهارته، وشك في نجاسته، والشك لا يعارض اليقين فثبتت الكراهة .

٢ - الإبل والبقر والغنم الجلالة وهي التي تأكل النجاسة، فإذا علم حال فمها من الطهارة والنجاسة فالسور كذلك .

والرأى - والله أعلم :

إن سور الحيوان مأكول اللحم طاهر للإجماع على ذلك من أهل العلم . أما الدجاجة المخلاة والإبل والبقر والغنم الجلالة فسؤرها نجس لأن طعامها من النجاسات ويطهر سؤرها إذا حبست فترة من الزمن وقدم لها طعام طاهر بشرط أن تطول فترة حبس الإبل والبقر والغنم الجلالة عن حبس الدجاجة المخلاة .

سور الحيوان غير مأكول اللحم :

الحيوانات غير مأكولة اللحم منها ما هو ناجن كالحصان والحمار والكلب والهريرة ونحوها، ومنها ما هو برى كالطيور الجارحة والسباع ونحوها .

وقد أجاز فريق من الفقهاء الطهارة بسؤرها جميعا وعلى الإطلاق، ومنهم من استثنى الكلب والخنزير، بينما لم يجز الفريق الآخر الطهارة بسؤرها على الإطلاق ودون استثناء . والأفضل لبيان هذه الحالات أن نقوم ببحثها على الوجه التالي :

سور النبال والحمير وسباع الحيوان وجوارح الطيور وما في حكمها :

وسؤرها نجس لحرمة لحمها لما هو معلوم لنا أن السور يتولد من اللحم، كما أن طعامها يغلب عليه النجاسة . وبه قال أبو حنيفة وأحمد .

أما أبو حنيفة^(١) فقد ألحق بها أيضا الأمد والدمر والفهد والذئب والضبع والفيل ونحوها. وذهب إلى أن الآسار تابعة للحوم. فإن كانت اللحوم محرمة فالآسار نجسة، وإن كانت اللحوم مكروهة فالآسار مكروهة، وإن كانت مباحة فالآسار طاهرة.

واحتج بما روى عن يحيى بن سعيد: (أن عمر بن الخطاب خرج في ركب فبه عمرو بن العاص حتى وردوا حوضا، فقال عمرو: يا صاحب الحوض هل ترد حوضك السباع؟ فقال عمر: لا نخبرنا فإننا نرد على السباع وترد علينا)^(٢). وقال لولا أنه كان إذا أخبر برود السباع يتعذر عليهما استعماله لما نهاه عن ذلك.

وأما أحمد^(٣) فقال إن سؤر جوارح الطير والحمار الأهلي والبغل نجس لا تجوز الطهارة به، لأن الغالب عليها هو لئكل الدجاسات والميتات فتتجس أفواهاها، ولا يتحقق وجود مطهرها، فينبغي أن يقضى بنجاستها كالكلاب، وأجاز أحمد التيمم في هذه الحالة.

وقد أجاز الطهارة بسورها مالك^(٤) والشافعي^(٥) والعسن وعطاء والزهرى ويحيى الأنصاري وبكير بن الأشج وابن المنذر، واحتجوا بما يلي:

— ما رواه جابر رضى الله عنه عن النبي ﷺ: (سئل: أتوضأ بما أفصلت الحمرة؟ قال: نعم، وبما أفصلت السباع كلها)^(٦).

— ما روى عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: (خرج رسول الله ﷺ في بعض أسفاره ليلا، فمروا على رجل جالس عند مقبرة له، فقال عمر رضى الله عنه: أولغت السباع عليك الليلة في مقبرتك؟ فقال له النبي ﷺ: يا صاحب المقبرة لا تخبره هذا متكلف لها ما حملت في بطونها، ولنا ما بقى شرابا وطهور)^(٧).

- (١) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ٧٦
(٢) رواه مالك - شرح الزرقاني على موطأ مالك ١/٥٥.
(٣) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٤٤
(٤) بدلية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ج ١ ص ٢٠
(٥) المجموع شرح المهذب للنووي ج ١ ص ٢٢٧
(٦) أخرجه الدارقطني والبيهقي والشافعي في مسنده
(٧) رواه الدارقطني - والمقبرة هي الحوض الذي يجمع فيه الماء.

- حديث يحيى بن سعيد المتقدم ذكره لعمر بن الخطاب وعمر بن العاص رضى الله عنهما .

الرأى - والله أعلم :

نجاسة سؤر البغال والحمير وسباع الحيوانات وجوارح الطيور وما فى حكمها لما ذهب إليه أبو حنيفة وأحمد وذلك للآتى :

- أنها تتغذى على النجاسات والميتات بصفة مستمرة مما يعرض أفواهها دائماً للنجاسة .

- أن سؤرها يتولد من لحومها المحرمة .

أما الرأى القاضى بطهارة سؤرها، فالأرجح أنه ينطبق على الماء الجارى وفى هذه الحالة صح استدلال أصحاب هذا القول بالأحاديث الصحيحة الواردة فى هذا الأمر .

وقد أوردت هذه المسألة هنا لأن هناك من يعيشون فى الصحراء، أو من تفرض عليهم مهنتهم العيش فى الجبال والغابات، وقد ينفذ الماء وما يبقى أمامهم سوى هذه الأسار، فلهم الشرب منها حفاظاً على حياتهم، ولكن ليس لهم الاغتسال والوضوء، وهذا يجب البديل وهو الصعيد الطاهر .

سؤر الهرة :

الهرة من الحيوانات الأليفة التى تعيش داخل منازلنا، ويشق الاحتراز مما تلغ فيه، لهذا نبحت حالتها منفردة .

وقد جاء فى سؤر الهرة ثلاثة أقوال: القول الأول يقضى بطهارة سؤرها، واشترط القول الثانى لطهارته أن ترد على ما كثير يظهر فمها، فإن ولغت بعد ذلك فى شئ لم يجس ما ولغت فيه، أما القول الثالث فيقضى بكرامة الطهارة بسؤرها .

والرأى - والله أعلم :

هو طهارة سؤر الهرة للأسباب الآتية :

- صحة وقوة الأحاديث الواردة بشأن طهارة سورها.

- دفع المشقة والحرص عن المسلمين نظراً إلى وجودها المستمر داخل بيوتنا.

سور الكلب :

أجمع أهل العلم على نجاسة سور الكلب ومنهم الشافعي^(١) وأبو حنيفة^(٢) وأحمد^(٣) وأبو عبيد، وحكى مثل هذا عن عمر بن الخطاب وعلى رضي الله عنهما، وكذلك أبو هريرة والحسن البصري وعطاء والقاسم بن عمر.

ولم يخالف هذا الإجماع في نجاسة سور الكلب سوى مالك^(٤) والأوزاعي وداود فقالوا: إن سورهُ طاهر يتوضأ به، بل لقد ذهب مالك إلى أن الأمر بإزالة سور الكلب وغسل الإناء منه هو عبادة غير معلة، أما الزهري فقال يتوضأ به إذا لم يوجد غيره. وأجاز عبده ابن أبي لبابة والثوري والثوري والتميمي، واحتجوا بقوله تعالى: (فكلوا مما أمسكن عليكم)^(٥). وقالوا لو أن الكلب كان نجس العين لنجس الصيد الذي أمسكه، وجاء الأمر بغسل ما أصاب فمه. كما احتجوا أيضاً بحديث رسول الله ﷺ المتقدم ذكره عندما سئل عن الحياض التي بين مكة والمدينة تردها الكلاب والسباع فقال صلوات الله وسلامه عليه: لها ما حملت في بطونها ولنا ما بقى شراب وطهور.

والراجع - والله أعلم هو الرأي القاضى بنجاسة سور الكلب للأسباب الآتية:

- إن العدد المشترك في غسل ما ولغ فيه الكلب في حديث أبي هريرة رضي الله عنه يدل على أن نجاسة سورهِ مؤكدة ومغلظة.

- جاء في الرد على من قال بطهارة سور الكلب فيما ذهبوا إليه من أن الغسل من سور الكلب بعيد كما تغسل أعضاء الوضوء وتغسل اليد بعد النهوض من النوم: إن الأصل وجوب الغسل من النجاسة، ولو كان الأمر تبعاً ما أمر عليه الصلاة والسلام بإزالة الماء، ولما اقتص الغسل بموضع البولوغ.

(١) المجموع شرح المذهب للثوري ج ١ ص ٢٢٧ (٢) المبسوط للرخسي ج ١ ص ٩٣

(٣) المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٤١ (٤) سورة البقرة آية ١٧٣

(٥) سورة المائدة آية ٣

- وجاء أيضا في الرد عليهم فيما استدلوا به من الآية الكريمة بأن الله تعالى لم يأمر بغسل الصيد الذي أمسكه الكلب: (فكلوا مما أمسكن عليكم) بأن السنة المطهرة جاءت لتوضح وتفصل عموم ما ورد في كتاب الله تعالى لذا وجب العمل بما جاء في كتاب الله وسنة رسوله الكريم. وقد أوجب الشافعي غسل للصيد لنجاسة سور الكلب.

سور الخنزير :

أجمع العلماء على أن الخنزير نجس في عيئه وسوره ولحمه، وكل ما خرج منه بالقياس على الكلب، لأنه أسوأ حالا منه واستدلوا بالآتي:

- قوله تعالى: (إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير، وما أهل به لغير الله. فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه. إن الله غفور رحيم)^(١).

- وقوله عز وجل: (حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكيت. وما ذبح على النصب وأن تستقسموا بالأزلام ذلكم فسق)^(٢).

- وقوله سبحانه وتعالى: (قل لا أجد فيما أوحى إلى محرما على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقا أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم)^(٣).

فقد حرم الله تعالى لحم الخنزير في هذه الآيات، ثم وصفه بأنه رجس - أي نجس - وعلى هذا فكل ما تولد عنه أو خرج منه من سور أو عرق أو عظم أو جلد ونحو ذلك فهو نجس.

ولم يخالف هذا الإجماع سوى مالك والأوزاعي وداود الذين أجازوا الطهارة بسور الكلب والخنزير. وقد استدلل المالكية على طهارة سور الخنزير والكلب بالقياس فقالوا إنه لما كان الموت من غير ذكاة شرعية هو السبب في نجاسة عين الحيوان، وجب أن

(١) سورة البقرة آية ١٧٣

(٢) سورة المائدة آية ٣

(٣) سورة الأنعام آية ١٤٥

تكون الحياة هي سبب طهارته . وبذلك يكون كل حي طاهر العين ولو كلبا أو خنزيرا وكل طاهر العين طاهر السور.

والرأى أن سور الخنزير نجس لحرمة لحمه وثبوت نجاسته حال حياته بنص الكتاب . ولا يخفى علينا أن أغلب طعامه من النجاسات المغلفة . وتوالي الأبحاث العلمية لتقدم لنا كل يوم منسجراً من أضرار الخنزير الذي أوجزه القرآن الكريم منذ أربعة عشر قرناً في كلمة شاملة إنه - نجس .

سور سواكن البيوت :

كثيراً ما تقف المرأة حائرة خصوصاً التي تعيش في الريف وبين المزارع في حكم الماء الذي أعدته للطهارة والشرب إذا ما شكت في ولوغ سواكن البيت والمزارع كالفأر وحشرات الأرض وغيرها مما يتعذر الاحتراز منها .

ويقول بطهارتها أكثر أهل العلم ، إلا أن آبا حنيفة كره الطهارة بسورها ، وقيل إن كراهة سورها لحرمة لحمها مع تعذر صون الأواني منها .

أسباب اختلاف الفقهاء في حكم الطهارة بالسور

اتفق الفقهاء في حكم الطهارة بالسور في بعض الأمور واختلفوا في البعض الآخر . ويرجع ذلك إلى الاختلاف في الاستدلال . فقد أخذ بعضهم بظاهر الآيات الكريمة والأحاديث الشريفة ، وتعارض ذلك مع القياس الذي استدل به البعض الآخر .

كما كان هناك تعارض في تأويلهم للآثار الواردة . ونوضح ذلك على الوجه التالي :-

أولاً : الأخذ بظاهر الآيات ومعارضة ذلك مع القياس ويتضح هذا الأمر في موضعين : الخنزير والمشرک .

الموضع الأول :

- قال تعالى : (قل لا أجد فيما أوحى إلي محرماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دم مسفوحاً أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقاً أهل لغير الله به) (١) .

(١) سورة الأنعام الآية ١٤٥ .

الموضع الثاني :

- قال تعالى : (إنما المشركون نجس)^(١).

يتضح لنا من ظاهر الآية الأولى أن الخنزير رجس أى نجس . وما هو رجس فى عينه فهو رجس لعينه . كما يتضح من ظاهر الآية الثانية أن المشركين نجس . فمن أخذ بظاهر الآيتين الكريميتين كان الخنزير فى رأيه رجسا . وكان المشرك نجسا . ولقد تعارض ذلك مع القياس الذى أخذ به المالكية حيث قالوا : لما كان الموت من غير ذكاة شرعية هو المسبب فى نجاسة عين الحيوان ، وجب أن تكون الحياة هى سبب طهارته . وبذلك يكون كل حى طاهر العين ولو كلبا أو خنزيرا ، وكل طاهر العين طاهر السور .

وبهذا كان الكلب والخنزير طاهري السور فى رأى المالكية .

أما المشرك فقد أخذ على محمل الذم أو النجس فى الاعتقاد وبهذا يكون سورته طاهرا أيضا .

ثانيا : الأخذ بظاهر الأحاديث ومعارضة ذلك مع القياس .

ويتضح هذا الأمر فى ثلاثة مواضع : الكلب والهر والسباع .

الموضع الأول :

- روى عن أبى هريرة رضى الله عنه : (طهور إناء أحكم إذا ولغ فيه الكلب أن يغسله سبع مرات أولاهن بالتراب) وفى لفظ فليرقه .

الموضع الثاني :

- روى عن أبى هريرة رضى الله عنه : (طهور الإناء إذا ولغ فيه الهر أن يغسل مرة أو مرتين) .

(١) سورة التوبة آية ٢٨ .

الموضع الثالث :

- روى عن ابن عمر عن أبيه رضى الله عنهما، قال (سئل رسول الله ﷺ عن الماء وما ينويه من السباع والدواب؟ فقال : إن كان الماء قلتين لم يحمل خبثاً) .

يتضح لنا من ظاهر الأحاديث الثلاثة نجاسة سور الكلب والهريرة والسباع . ولقد تعارض ذلك مع القياس الذى أتى به المالكية، والذى يفيد أن كل حى طاهر العين .

ثالثاً : الاختلاف فى تأويل الأحاديث وجمعها مع القياس .

ويتضح هذا الأمر فى موضعين : السباع والهريرة .

الموضع الأول :

- روى أبو سعيد الخدرى : (أن الرسول ﷺ سئل عن الحياض التى بين مكة والمدينة تردى الكلاب والسباع؟ فقال لها ما حملت فى بطنها ولما ما بقى شراب وطهور) . ومثله حديث عمر بن الخطاب وعمر بن العاص رضى الله عنهما المتقدم ذكره .

الموضع الثانى :

- حديث كبشة بنت كعب وكانت تحت أبى قتادة، أن أبا قتادة دخل عليها فسكبت له وضوءاً فجاءت هرة تشرب منه فأصغى لها الإناء حتى شربت منه، فقالت كبشة : فرأى أنظر، فقال أتعجبين يا ابنة أختى؟

فقالت : نعم، فقال إن رسول الله ﷺ، قال : (إنها ليست بنجس، إنها من الطوائف عليكم الطوافات) .

وقد اختلف العلماء فى تأويل هذه الآثار ووجه جمعها مع القياس .

فذهب مالك فى الأمر بإزالة سور الكلب وغسل الإناء منه إلى أن ذلك عبادة غير مطلقة، وأن الماء الذى ولغ فيه الكلب ليس بنجس لقوله تعالى : (فكلوا مما أمسىكم عليكم) . فلو كان نجس لعين الصياد الذى يمسكه، ولم يعرج مالك إلى باقى الآثار اضطعها عنده .

أما الشافعي فاستثنى الكلب من الحيوان الحي . ورأى أن ظاهر الحديث يوجب نجاسة سوره . وأن لعابه هو النجس لا عينه فأوجب غسل الصيد منه . كما استثنى الخنزير لنجاسته بنص الآية الكريمة .

وقال أبو حنيفة إن الآثار الواردة بنجاسة سؤر الكلب والهرة والسباع هي من قبيل تحريم لحومها ، وإن الأسار تابعة للحوم ، وإن ذلك خاص بهذه الحيوانات ولكن أريد به العام .

أما أحمد فقد أخذ بظاهر الأحاديث الواردة بنجاسة سؤر الكلب والسباع ، ولم يأخذ بنجاسة سؤر الهرة .

تعليق وتلخيص

نخلص من هذه الأقوال مجتمعة والتي ذخرت بها كتب التراث والتي لا اعتناء عنها عند القيام ببحث فقهي وخصوصاً وقد تعلق البحث بأهم الأمور التعبدية، إذ إن الطهارة مفتاح كل عبادة، إلى ما يأتي :

أولاً: تشمولية هذا البحث لكل الأحوال البيئية الدائمة منها والموقته، فمن الدائمة ساكنو المدن والقرى والصحارى والجبال والغابات ومن الأحوال البيئية الموقته داعى السفر وإنقطاع الماء وما تقتضيه الضرورة، فالجميع يشترك فى الاحتياج إلى مادة الطهارة الأولى وهى الماء الطهور، والانتقال إلى المادة الثانية، وهى الصعيد الطيب من التراب، ليست واردة لأنهم منها بين الشك واليقين إذ لديهم فضل ماء متبق عن إنسان أو حيوان، وهو ما يسمى بالسور. من هنا جاء التفصيل الواضح الجلى.

ثانياً: الحصر بحسب نوعية السور واختلاف أحواله.

إذ أوضحت حكم (فضل الماء) بالنسبة للإنسان فى أحواله العادية وفيما لو طرأ عليه عارض من جنابة أو حيض أو نفاس، أو احتساء مسكر أو لو انقلب على فطرته الإيمانية فطراً عليه عارض الكفر أو الشرك والعياذ بالله.

- وانتهيت إلى أن ما تبقى من شرب الحائض والجنب لا يؤثر فى طهورية الماء ولا يفقده صلاحيته.

- وإلى أن ما تبقى من شرب من تعورف بسكره يعد نجساً لاتقام به عبادة، لاحتمال مخالطة لعباده لشئ منه، وخصوصاً وهو على حالة من فقد الإدراك.

- وإلى أن سور الكافر والمشرك نجس معنوية، إذ يعد فى مرتبة أدنى من الحيوانية بل أخط. ومن كرامة المؤمن ألا يجعل مادة طهارته فضل ماء من اعتبر أخط قدراً من الحيوان، وكذلك بينت حكم التطهر بسور الحيوان إن دعت إلى ذلك ضرورة قسمته إلى مأكول اللحم، وغير مأكول اللحم.

فكل ما يؤكل لحمه كالأغنام والبقر والإبل من الحيوان، والدجاج والأوز والبط والحمام من الطيور يجوز التطهر بما تبقى من شربه، والذي لا يمكن التحرز منه وخصوصاً في القرى، ولم تستثن من هؤلاء سوى الجلالة التي تأكل الجلة والأقذار. وكل ما لا يؤكل لحمه كالسباع وغيرها في حكمها، والتي لا توجد غالباً إلا في الغابات والجبال والأودية لا يجوز التطهير بفضل مائها، أما إن كان مورداً جارياً فلا أثر لنجاستها.

ومن الحيوانات الأليفة الهرة والكلب. أما الهرة فقد أثبتت الآثار أنها لا تنجس ما تلغ فيه، وعلى هذا يجوز التطهر بسورها، وإن كنت أرى أن ذلك لا يكون إلا في أضيق الحدود، إذ إنها تتغذى أحياناً على النجاسات وحدها. أما الكلب فلا يجوز التطهر بسوره لأنه نجس نجاسة مغلظة.

المبحث الرابع

أداة الطهارة

انتشرت شبكات المياه الصالحة للشرب والطهارة في معظم أرجاء العالم الإسلامي، وأصبح المسلمون يطهرون باستخدام صنابير المياه المتعارفة في البيوت والمساجد، ويغتسلون في الحمامات التي تستخدم فيها أحدث وسائل الطهارة في سهولة ويسر. ولم تعد الأواني والأباريق المستخدمة في الماضي مناسبة للحال، إلا في المناطق التي يندر فيها الماء مثل الصحارى والقرى النائية. وقد يضطر سكان المدن أيضا إلى استخدامها في حالة انقطاع الماء ويأخذ حكم الآنية كل وعاء يتخذ في المأكَل كالقدور والصحون أو في المشرب كالأقداح والأكواب، أو في الطهارة كالإبريق وللكوب أو في الزينة كأواني الزهور واللحف المصنوعة من الذهب أو الفضة أو الأحجار الكريمة. ومن هنا جاءت أهمية بحث موضوع الآنية.

الآنية

الآنية هي الوعاء الذي تقومين باستخدامه في المأكَل أو المشرب أو الطهارة ونحو ذلك، وهي من الأعيان الطاهرة، وتأتى أهمية بحث موضوع الآنية نظرا إلى كثرة استخدامها في حياتنا اليومية في مختلف الأمور.

وتصنع الأواني عادة من المعادن المختلفة كالنحاس والألمونيوم والذهب والفضة، أو من الأحجار الثمينة كالفيروز والعقيق والياقوت أو من الزجاج أو البلور أو الخزف أو البلاستيك، وقد تصنع من مواد أخرى كثيرة.

وتتلىج الأواني في بلدنا الإسلامية، وقد ترد إلينا من الخارج من دول غير إسلامية أو مشركة. وفي كثير من الأحيان نضطر إلى استعمال أواني الدول غير الإسلامية عند زيارتنا لبلادهم، فنقدم لنا فيها الأطعمة أو الأشرية في الفنادق والمطاعم ونحوها.

لكل هذه الأسباب كان عليك أيها الأخت أن تعرفي حكم اتخاذ واستعمال الأواني في حالاتها المختلفة وخصوصاً في الأمور التي تتعلق باستخدامها في الطهارة .

اتفق العلماء على جواز استعمال الأواني فيما عدا أربعة أنواع اختلفوا في حكمها وهي :

- الأواني النفيسة .

- أواني للذهب والفضة .

- الأواني - المصنبة - أي المحلاة بالذهب والفضة .

- أواني أهل الكتاب والمشركين .

وسنقوم ببحث هذه الأنواع الأربعة وبيان الحكم فيها إن شاء الله .

الأواني النفيسة :

الأواني النفيسة فيما عدا للذهب والفضة هي المصنعة من الياقوت والفيروز ج والعقيق والزمرد والزبرجد ونحوها . واتخاذ مثل هذه الأواني واستعمالها مباح في قول عامة أهل العلم ، لأن الإسراف غير ظاهر في إقتنائها ، حيث لا يحرقها إلا الخواص من الناس وحتى لو اتخذت لكانت مصنوعة لندرتها فلا تستعمل ولا تظهر غالباً ، فلا تفضي إباحتها إلى استعمالها . وبذلك لا تنكسر قلوب الفقراء لها لعدم معرفتهم بها . وقد خالف الشافعي ذلك فلم يجز اتخاذ واستعمال هذه الأواني فحرم ما كان نفيساً لجوهره ، وأباح ما كان نفيساً لصنعة ، وقال إن تحريمها أولى بالقياس على تحريم أواني الذهب والفضة . كما أن في استعمالها كسر لنفوس الفقراء والمحتاجين .

والرأي - والله أعلم :

هو ما أجازته عامة أهل العلم من إباحة اتخاذها واستعمالها للأسباب الآتية :

- تتخذ هذه الأواني عادة للزينة فتقوم ربة البيت بوضعها في الأماكن المختارة من بيتها ، وقد تضع بها بعض الزهور فتشبع البهجة والسرور في نفس زوجها وأبنائها وزائراتها .

- لا تتخذ هذه الأواني عادة في الأكل أو المشرب أو الطهارة ونحوها.
- لا تكثير الحقد والحسد بين الفقراء والمحتاجين لعنم معرفتهم بها.
- لم يرد نص بتحريمها، وكل ما كان مسكوتاً عن ذكره بتحريم أو أمر فمباح.
- لا تستعمل هذه الأواني عادة في الطهارة. ويأثم من يستعملها للإسراف والتبذير.

أواني الذهب والفضة :

اتفق الفقهاء على تحريم استعمال أواني الذهب والفضة للرجال والنساء واختلفوا في اتخاذها.

وبتحريم الاستعمال هو قول أكثر أهل العلم ومنهم مالك وأبو حنيفة ودليل ذلك :

- ما رواه حذيفة، أن النبي ﷺ قال : (لا تشرّبوا في أنية الذهب والفضة، ولا تأكلوا في صحافها، فإنها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة)^(١).

- ما روى عن أم سلمة رضى الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : (الذى يشرب في أنية الذهب والفضة إنما يجرجر في بطنه نار جهنم)^(٢) وفي رواية أخرى، أو فيه شيء من ذلك، فدل الحديثان الشريفان على تحريم الأكل والشرب في أنية الذهب والفضة، والطهارة أولى لأنها تتعلق بالعبادة، وكذلك سائر الاستعمالات الأخرى. ويستوى في التحريم الرجل والمرأة بلا خلاف لعموم النص. وإنما فرق بين الرجل والمرأة في التحلي بقصد الزينة للزوج لما روى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه : (أن رسول الله ﷺ قال: حرم لباس الحرير والذهب على ذكور أمتي وأهل لإناثهم)^(٣).

ونذكر ابن تيمية في مجموع الفتاوى الكبرى أن التوضؤ والاعتسالم في أواني الذهب والفضة فيه نزاع مشهور عند الحنابلة مثل الصلاة في الدار المغصوبة والحج بالمال الحرام ونحو ذلك مما فيه أداء واجب استحلال محظور، وأن هناك من أباح ذلك فأجاز استعمال أنية الذهب أو الفضة في الطهارة وإن أثم لاستعمالها. وهناك من منعها فحرم الطهارة منها.

(١) رواه البخارى ومسلم - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٣ / ٣٢

(٢) رواه البخارى ومسلم - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٣ / ٣١

(٣) رواه الترمذى وقال حديث حسن صحيح - أبواب اللباس ٢ / ١٣٢

وتتجلى حكمة تحریم اتخاذ واستعمال أوأنى الذهب والفضة للرجل أو المرأة فى غلق مدخل من مدخل الكبر والغرور والتبذير، وفى عدم إثارة الحقد والحسد والكراهية فى نفوس خلائق الله سبحانه وتعالى، ولمنع كسر نفوس الفقراء.

الأوانى المضطبة بالذهب والفضة :

الأوانى المضطبة بالذهب أو الفضة هى الأوانى المحلاة بأحد المعدنين بقصد الزينة. وهى أيضاً التى أصابها شق ونحوه فعولجت بوضع قطع من الذهب أو الفضة مكان الشق حتى تضم وتحفظ.

ويأخذ حكم الآنية المضطبة بالذهب أو الفضة المباحر والطشوت والشمعدانات ونحوها. وقد اختلفت أحكام المضطب بالفضة عن المضطب بالذهب فى رأى الفقهاء وجاءت على النحو التالى :

المضطب بالفضة :

إن كان بقصد الزينة حرم استعماله واتخاذ أسوة بالذهب، سواء كانت الضبة كبيرة أو صغيرة أما إن كانت صغيرة بقدر الحاجة فلا تحرم للصغر، ولا تكره للحاجة^(١)، لما روى عن عاصم الأحول قال: (رأيت قدح رسول الله ﷺ عند أنس بن مالك رضى الله عنه - وكان قد انصدع - فصلسله بفضة أى شده بخيط من فضة، قال أنس : لقد سقيت رسول الله ﷺ فى هذا القدح أكثر من كذا وكذا)^(٢).

ولما روى عن أنس قال : (كان نعل سيف رسول الله ﷺ من فضة وقبيعة سيفه فضة وما بين ذلك حلق فضة)^(٣).

وممن رخص فى ضبة الفضة سعيد بن جببر وميمرة وطاوس والشافعى وأبو ثور وابن المنذر وأصحاب الرأى وإسحاق. وقد نهت السيدة عائشة رضى الله عنها أن تضطب الآنية بالفضة، ونحوه قال الحسن وابن سيرين. فإن كان قولهم يعنى ما قصدت به الزينة أو ما كان كثيراً فيكون متفقاً مع غيرهم فى ذلك.

(١) منار السبيل فى شرح الدليل على مذهب أحمد بن حنبل جـ ٢١ ص ٢٢

(٢) رواء أحمد ٣ / ١٣٩

أما المصنَّب بالذهب :

فيحرم استعمال الأواني المصنَّبة بالذهب سواء كانت الضبة كبيرة أم صغيرة
لحاجة أولئك، وبه قال للشافعية والحنابلة لما روى عن ابن عمر رضى الله عنهم
وتقدم ذكره: (من شرب من إناء من ذهب أو فضة أو إناء فيه شيء من ذلك فإنما
يجر جر في بطنه نار جهنم) . ومعنى (إناء فيه شيء من ذلك) أى الإناء المصنَّب
بالذهب أو الفضة . وأباح أبو حنيفة المصنَّب وإن كان كثيراً لأنه صار تابعاً للمباح
فأشبهه المصنَّب باليسير .

أواني أهل الكتاب والمشركين :

لقد أصبح من الضروري أن تعرف الأخت المسلمة حكم استعمال أواني أهل
الكتاب . وظهرت حكمة ذلك حالياً فى هذا العصر الذى تقدمت فيه وسائل النقل
والمواصلات تقدماً كبيراً أدى إلى الالتقاء والاختلاط بين حضارات وأجناس وديانات
مختلفة ، لتحقيق مصالح اقتصادية وتجارية وعلمية وثقافية مشتركة . فصار هناك
تبادل لمختلف السلع والمصنَّعات بين العالم الإسلامى ومختلف دول العالم ومنهم أهل
الكتاب والمشركين ، وظهرت مشكلة استعمال سلعهم ومصنَّعاتهم . وهذه الأشياء قد ترد
إلينا عن طريق الاستيراد وقد نضطر إلى استعمالها عند زيارتنا لبلادهم فى المطاعم
أو الفنادق ونحوها . وما يعطينا هنا هو الأواني والقدر وما فى حكمها . والمسألة الآن
هل يجوز أن نستعمل أوانيهم وقدرهم فى المأكول والمشرب والطهارة ؟ وتأتى الإجابة
باستعراض أقوال الفقهاء التى جاءت على ضربين .

الأول : كراهة استعمال أواني أهل الكتاب^(١) واحتج من قال بهذا الرأى بما يلى :

- ما روى عن أبى ثعلبة الخشنى رضى الله عنه قال : (قلت يا رسول الله إنا
بأرض أهل الكتاب ونأكل فى آنيةهم فقال : لا تأكلوا فى آنيةهم إلا أن لا تجدوا عنها
بدأ فاقسوها بالماء ثم كلوا فيها)^(٢) .

- أن أوانيهم لا تسلم من أطعمتهم ، وهم كما نعلم يأكلون لحم الخنزير ويشربون
الخمير ، والمشركون أشد لأن ذبائحهم ميتة لا يحل أكلها .

(١) رواه النسائى فى سننه - كتاب الزينة ٨ / ٢١٩

(٢) المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٦٩

الثانى : جواز استعمال أواني أهل الكتاب ما لم تعلم نجاستها^(١) ، واحتج من قال بهذا رأى بما يلى :

- قوله تعالى : (وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم)^(٢) .

وتدل الآية الكريمة على إباحة طعام وشراب أهل الكتاب . والطعام والشراب لا يكون إلا فى الأوانى . لذلك أبيح استعمال هذه الأوانى ما لم تعلم نجاستها مسبقاً .

- ثبت عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه : توضأ بالحميم من بيت نصرانية .

- ما روى عن جابر رضى الله عنه ، قال : (كنا نغزو مع رسول الله ﷺ فنصيب من آنية المشركين وأسقيتهم فمستمع بها فلا يحيب ذلك علينا)^(٣) .

الرأى - والله أعلم :

الأصل فى الأعيان طهارتها ما لم تثبت نجاستها بخلاف ، والأوانى منها ، فإن علمت نجاستها مسبقاً وجب غسلها ، وإن شككت فى نجاستها بقيت على أصلها وهى الطهارة . وعلى ذلك فالضرب الثانى أرجح .

ونضيف أن الأوانى الجديدة سواء التى تصنع محلياً أو ترد من الدول الإسلامية أو غير الإسلامية ظاهرة . أما ما سبق بيانه فهو للأوانى المستعملة التى تصادفنا فى فنادق ومطاعم الدول غير الإسلامية ونضطر إلى استعمالها ونحن نعرف أنهم يشربون فيها الخمر ويأكلون فيها للمية أو لحم الخنزير .

(١) المجموع شرح المذهب للدروري ج ١ ص ٤٤٠

(٢) سورة المائدة آية ٥

(٣) رواد أبو دلود - كتاب الأطعمة ٣ / ٣٦٣

المبحث الخامس

أحكام تهم المرأة في مادة الطهارة

حكم طهارة الماء إذا غمست فيه المرأة الحائض أو النفساء أو الجنب يدها.

إذا غمست المرأة الحائض أو النفساء أو الجنب يدها في الماء فهو طهور إلا في حالتين :

الأولى : إذا كانت هناك نجاسة على يديها من أثر بول طفل أو طفلة، أو دم أو نحو ذلك، مما سيرد ذكره بالتفصيل في أنواع النجاسات، وكان الماء قليلاً.

الثانية : إذا لم تكن قد غسلت يديها بعد قيامها من النوم وقبل وضعها في الإناء.

— لحديث أبو هريرة رضى الله عنه المتقدم ذكره : ((إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس يده في الإناء حتى يغسلها ثلاثاً، فإنه لا يدرى أين باتت)).

والسبب في ذلك أن الحيض والنفساء والجنابة لا تقتضى تنجيس اليد لطهارة بدن المرأة، وقد وضحت السنة للمطهرة ذلك على النحو التالي :

— حديث عائشة رضى الله عنها المتقدم ذكره : (كنت أشرب وأنا حائض، فأناوله (اللبى ﷺ) فيضع فاه على موضع فى فيشرب) وكانت رضى الله عنها تغسل رأس رسول الله ﷺ وهى حائض.

— لما روى عنها أيضاً وتقدم ذكره عندما قال لها رسول الله ﷺ : (ناوليني الخمرة من المسجد، قالت إني حائض قال: إن حيضتك ليست فى يدك).

- ما روى أن النبي ﷺ قدمت إليه امرأة من نسائه قصعة ليتوضأ منها، فقالت إنى غمست يدي فيها وأنا جنب فقال صلوات الله وسلامه عليه: (الماء لا يجنب) (١).

- ما رواه أبو هريرة رضى الله عنه، قال: (لقينى رسول الله ﷺ وأنا جنب فاغتستت منه فاغتسلت، ثم جئت فقال: أين كنت يا أبا هريرة؟ قلت يا رسول الله كنت جنباً، فكرهت أن أجالسك فذهبت فاغتسلت ثم جئت فقال: سبحان الله المسلم لا ينجس) (٢).

هذا وقد أجمع أهل العلم على ذلك وروى أيضاً عن عائشة وابن عباس وابن عمر. وبه قال مالك والشافعي وأحمد (٣). ويأخذ هذا الحكم أيضاً عرق ودمع ولين المرأة ونحوها. لأنها جميعاً متولدة من بدن طاهر، ولم يرد نص يخالف ذلك، والمرأة للنساء تأخذ حكم الحائض بإجماع الصحابة.

حكم بقاء المرأة على طهارتها إن سقط عليها ماء لم تعلم طهارته:

قد تتعرض المرأة وهي طاهرة لسقوط ماء على ثوبها أو بدنهما أثناء مرورها بالطريق العام ونحوه. فيختلط الأمر عليها لعدم علمها بحال الماء المتساقط عليها. وحكم طهارة المرأة في هذه الحالة باق، لأن الأصل في الماء الطهارة واليقين لا يزول بالشك. ولا يلزم المرأة السؤال في هذه الحالة للحديث السابق ذكره والذي جاء فيه: (أن عمر بن الخطاب خرج في ركب فيهم عمرو بن العاص حتى وردوا حوضاً، فقال عمرو: يا صاحب الحوض هل ترد حوضك السباع؟ فقال عمر: لا نخبرنا فإننا نرد على السباع وترد علينا).

أما إن سألت عن الماء فقال ابن عقيل لا يلزم المسئول رد الجواب لخبر عمر بن الخطاب رضى الله عنه. ويحتمل أن يلزم لأنها سألت عن شرط الصلاة فيلزم الجواب إذا علم - والله أعلم.

(١) رواه الترمذى - أبواب الطهارة ٤٥/١.

(٢) رواه أبو داود - كتاب الطهارة ٥٩/١.

(٣) المنخى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٢٢.

حكم طهارة المرأة بما شكت في نجاسته أو طهارته :

والمراد بالشك في نجاسة الماء أو طهارته هو التردد بين وجود الشئ وعدمه سواء كانت الطهارة أو النجاسة في التردد سواء، أم كانت إحداهما أرجح من الأخرى.

فإذا أرادت المرأة الطهارة وشكت في نجاسة للماء المتيسر لها، ولم يكن هناك غيره فإنها تتعرض لحالات ثلاث :

الأولى : إن تيقنت الطهارة وشكت في النجاسة، وذلك بأن تكون قد عاهدت هذا الماء طهوراً، ثم شكت في نجاسته فلما أن تتطهر به لأن الأصل بقاؤه على الطهارة.

الثانية : إذا تيقنت النجاسة وشكت في الطهارة، وذلك بأن تكون قد عاهدته نجساً، ثم شكت في طهارته. كما لو كان الماء دون القلتين ولافته نجاسة، فصبت عليه الماء لتكثره، وشكت هل بلغ القلتين ليطهر أم لا. فالأصل بقاؤه نجساً فلا تتطهر به.

الثالثة : إن تيقن الطهارة أو النجاسة، وذلك لعدم رجاحة أى منهما عندها فلها أن تتطهر به لأن الأصل طهارته، وإنما جاءت الأحكام الثلاثة تطبيقاً للقاعدة الشرعية أن اليقين لا يزول بالشك، ولقول رسول الله ﷺ عندما شكا إليه رجل يخيّل إليه أنه يجد الشئ في الصلاة، فقال صلوات الله وسلامه عليه: (لا ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً) ^(١) وأجاز أحمد ^(٢) التيمم إذا اشتبه الطاهر بالنجس ولم يتم التيقن من أحدهما.

(١) رواه أبو داود - كتاب الطهارة ١ / ٤٥

(٢) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٤٩

الفصل الرابع ما يؤثر في الطهارة

ويشتمل على ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : الأعيان الطاهرة

المبحث الثاني : إزالة النجاسات والتطهر منها

المبحث الثالث : قضاء الحاجة

ما يؤثر في الطهارة

النجاسات :

خلق الله الأرض ودحاها، وجعل عليها الجبال أوتاداً، وأجرى بين شعابها الوديان والأنهار، وجعل باطنها أرزاقاً، وكلها قبضة من نوره الأسمى، وإرادة من منطلق قوله تعالى : كن.

ولا يناسب عظمة الخالق إلا عظمة ما خلق، فكان أصل الخلق الأول طاهراً ومطهراً بهتان أو فجر أطل على المعمورة، متطهراً بأول إشرافة شمس أضاءت الكون كله.

وكان لابد للإنسان الذي وهبه الله منحة الحياة، واختصه بالعلم والبيان أن يمارس مهامه، وأولها الحفاظ على نقاوة وطهارة الفطرة.

ولكن ذلك فرضاً أكيداً حين يقف المؤمن على أعتاب الحضرة الإلهية مناجياً خالقه، مقدماً فرائض الحمد والشكر في زمان موقوت من يومه.

ولن يستقيم الأمر إلا بعد التعرف على الموجودات، وعلى ما قد يؤثر في طهارتها كنتيجة حتمية طبيعية لتعايش مخلوقات متباينة وما يعقبها من نفايات وما يعترئها من وهن وموات.

هذه التي تعرفت (بالنجاسات) لخروجها عن وصفها وتحولها عن طبيعتها، وهي أيضاً لها دورها في استمرارية الحياة على الرغم من كونها مما تعافه النفوس، فهي غذاء الأرض الذي منه الثمر - وهذه مهمة نفايات الأبدان سواء في ذلك الإنسان والحيوان.

ومن النجاسات أيضاً أجزاء لها فعاليتها في الكائن الحي، وبالاتصال عنه تغيرت عن وصفها وطهريرتها، وصارت نجسا يؤثر في طهارة البدن والمحل والثوب كالدمل.

وكذلك انقشاع الحياة عن الأبدان يحيلها إلى أعيان تؤثر في الطهارة وتوجب الغسل، كما هو الحال بالنسبة للميت.

على أن هناك أعياناً نجسة بذاتها ووصفها، وقد ثبتت نجاستها بنص، كالكلب والخنزير.

ولقد أثرت هنا أن أستجلي حقيقة هذه المسألة، فأفردت لها فصلاً كاملاً تحدثت فيه عن الموجودات الطاهرة التي خلقها الله سبحانه وتعالى، وهي ما نسميها بالأعيان الطاهرة لذاتها، والتي إن أصابتها نجاسة من النجاسات غيرت من حالة طهارتها.

ثم تحدثت عن أنواع النجاسات المختلفة لتستجلي الأخت المسلمة الخبيث من الطيب، وقمت بتوضيح المغفو عنه من النجاسات والذي أرادت به شريعتنا السماح رفع المشقة والخرج عن العباد رحمة بهم، وإحساناً من رب رحمن رحيم.

ولكى تستكمل أركان هذا الفصل خصصت مبحثاً كاملاً لبيان كيفية تطهير ما أصابته نجاسة من هذه النجاسات، والتي دائماً ما يتبادر إلى ذهن الأخت المسلمة الأسلوب الصحيح كما في كمال طهارة هذه الأعيان.

ثم ختمت هذا الفصل بمحب كامل عن الطهارة من نفايات الجسم.

ولتعذرني الأخت المسلمة في تفصيل هذا الفصل وإطالة البحث فيه، إلا إنني قصدت أن أبحث عن كل ما يؤثر في عبادة المرأة كي تدرك كل ما من شأنه أن ينقص من صفو طهارة البدن الساجد، أو الثوب الذي تلتقى فيه الواحد الأحد، أو الأرض التي تلثم التسيب وتلحى الرقاب على أعقابها خشوعاً، والله من وراء القصد.

المبحث الأول الأعيان الطاهرة والأعيان النجسة

الأعيان الطاهرة :

الأصل فى الموجودات الطاهرة ما لم تثبت نجاستها بدليل، والموجودات التى خلقها الله سبحانه وتعالى تنقسم إلى نوعين متميزين :

- نوع اختصه الله تعالى بالحياة، وهو الإنسان والحيوان.
- ونوع آخر لم تله الحياة، وهو الجماد أو الأعيان الطاهرة.

والجماد أو الأعيان الطاهرة فى مفهومنا اليوم هى المادة، وقد قسمت المادة إلى صلبة وسائلية وغازية.

أما المادة الصلبة أو الجامدة، فهى التى لها شكل ثابت وتشغل حيزاً من الفراغ، ومنها كل أجزاء الأرض ومعادنها، ومنها النباتات التى اعتبرت من الجماد رغم أن الله تعالى اختصها ببعض صفات الحياة كالنمو والتكاثر، وكلها طاهرة^(١)، أما النباتات المخدرة أو المنومة أو الضارة أو السامة فهى طاهرة أيضاً، وإن حرم تناول ما يضر العقل والحواس منها.

أما المادة السائلة أو المائعة فهى التى تشغل حيزاً من الفراغ وتأخذ شكل الآنية التى توضع فيها، ومنها الماء والزيوت بأنواعها وماء الورد، والطيب، والخل وكل ما اعتصر من نبات أو شجر أو ثمر، وكل ما استخرج من مواد أو من باطن الأرض وأخذ صفات السوائل، وكلها طاهرة ما لم تتعرض للنجاسة.

ومنها أيضاً دمع وعرق ولعاب ومخاط وسور الحى على الوجه المتقدم ذكره فى حكم الطهارة بالسور.

(١) للمجموع شرح المذهب للنووى ج ٢ ص ٥٧٨

أما المادة الغازية، فهي التي تشغل حيزاً من الفراغ وتأخذ شكل الآنية التي توضع فيها، ومن خصائصها الانضغاط والانتشار، ومنها الهواء، وبخار الماء، وأبخرة الزيوت والسوائل بأنواعها المختلفة، وكلها طاهرة إذا تصاعدت من مواد طاهرة مالم تتعرض أو تمر بنجاسة فتحملها معها، وهذه الأعيان التي ذكرناها، والتي لم نذكرها لكثرتها بحالاتها الثلاث - جامدة، مائعة، غازية - طاهرة باستثناء حالتين :

الأولى : ما ثبتت نجاستها بدليل كالكلب والخنزير والبول والغائط والدم ونحو ذلك مما سيرد تفصيله عند بحث أنواع النجاسات.

الثانية : ما كانت طاهرة في الأصل فتعرضت للنجاسة غيرت من حالتها فصارت متنجسة، ولزم تطهيرها، كالثوب مثلاً إذا تعرض للنجاسة طارئة فصار متنجساً، ولزم تطهيره بإزالة النجاسة منه ثم غسله، ومثله في ذلك البدن والمحل ونحوهما مما سيرد تفصيله عند بحث الطهارة من النجاسات.

النجاسة

النجاسة : هي كل شيء يستقذره أصحاب الطباع السليمة، ويحفظون عنها، ويفسلون ما أصابهم منها، كالبول والغائط، والنجس في عرف الفقهاء بفتح الجيم هو عين النجاسة، ويكسرها ما لا يكون طاهراً، والأظهر أن النجس بكسر الجيم الذي يصير نجساً حين يلاقى نجاسة، وفي اللغة يقال: نجس الشيء بالكسر ينجس نجساً فهو نجس بالكسر، ونجس بالفتح، وتنقسم النجاسة إلى قسمين :

- نجاسة حقيقية.

- نجاسة حكمية.

وسنعرض تعريف النجاسة في المذاهب الأربعة^(١)، حتى نعرف المقصود بها عندما نستطيع الرأي في أمورها:

المالكية :

النجاسة الحقيقية أو العينية : هي ذات النجاسة، أما الحكمية : في الأثر المحكوم على الفعل به.

(١) الفقه على المذاهب الأربعة - وزارة الأوقاف المصرية ص ١٦

الشافعية :

النجاسة الحقيقية هي التي لها جرم أو طعم أو لون أو ريح، وهي المراد بالعينية، أما النجاسة الحكمية فهي التي لا جرم لها ولا طعم ولا لون ولا ريح، كبول جف ولم تدرك له صفة فإنه نجس نجاسة حكمية.

الحنفية :

النجاسة الحقيقية هي الخبث وهي كل عين مستفزة شرعاً، أما الحكمية فهي الحدث الأصغر والأكبر.

الحنابلة :

النجاسة الحقيقية هي عين النجس، أما الحكمية فهي الطائفة على محل طاهر، فيشمل التي لها جرم وغيرها متى تعلقت بشئ طاهر.

أنواع النجاسات

بعد أن تعرفنا على الأعيان الطاهرة، وجب أن نعرف الأخت المسلمة الأعيان النجسة لذاتها، والأعيان المتنجسة، وما اتفق على نجاسته، وما اختلف فيه وما عفى عنه، ثم كيفية إزالة النجاسة والتطهر منها حتى تجهز للوضوء وملاقاة الله سبحانه وتعالى طاهرة الثوب والبدن والمحل بعد أن طهر باطلها، وسنقوم ببيان حكم نجاسة الأعيان التالية :

- ميتة الأنمي.

- ميتة الحيوان البحري.

- ميتة مالا نفس له سائلة.

- ميتة الحيوان الذي له دم يسيل عند جرحه.

- الدم.

- الخنزير.
- الكلب.
- الخمر.
- القيح والصديد وما تولد من الدم.
- بول الآدمي.
- غائط الآدمي.
- بول الأطفال.
- القي.
- الماء الخارج من فم الآدمي حال نومه.
- لبن ولعاب ودمع وعرق ومخاط ونخامة الآدمي.
- ملى الآدمي.
- العذى.
- الودى.
- رطوبة فرج المرأة، والتي نعتى بها الإفرازات المهبليّة.
- فضلات الحيوان من بول وروث ودم ولعاب وعرق ورجيع.

الميتة

الميتة هي ما مات حتف أنفه، أى من غير تذكية شرعية، ويلحق بها ما قطع منها وهي حية. وقد اتفق الفقهاء على طهارة بعض أنواع الميتات واختلفوا فى البعض الآخر، كما كانت لهم أقوال فى طهارة بعض أجزاء الميتة.

أما أنواع الميتات فهي :

أولاً : ميتة آدمى.

ثانياً : ميتة الحيوان البحرى.

ثالثاً : ميتة ما لا نفس له سائلة.

رابعاً : ميتة الحيوان الذى له دم يسيل عند جرحه.

وسنقوم بإذن الله ببحث كل حالة للتوضيح ما جاء بشأنها.

ميتة آدمى :

ميتة آدمى طاهرة، لأن الله سبحانه وتعالى كرمه، وتكرمه يقتضى طهارته فى الحياة والموت، ودليل ذلك :

- قوله تعالى : (ولقد كرمتنا بنى آدم)^(١).

- قوله صلى الله عليه وسلم : (لا تتجسوا موتاكم فإن المؤمن لا ينجس حياً أو ميتاً)^(٢).

أما قوله تعالى : (إنما المشركون نجس)^(٣)، فالمراد هو النجس المعنوى فى الاعتقاد كما تقدم، وليست نجاسة البدن، وقد ثبت أن رسول الله ﷺ ربط الأسير الكافر فى المسجد.

(١) سورة الإسراء آية ٧٠.

(٢) رواه البخارى ومسلم - للؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٧٧/١.

(٣) سورة التوبة آية ٢٨.

وعلى ذلك فطهارة ميتة الآدمي ثابتة، وبه قال مالك والشافعي وأحمد وداود، واشترط أبو حنيفة الغسل بعد الموت لطهارة ميتته. واستثنى البعض ميتة الكافر والمشرک محتجاً بظاهر الآية الكريمة: (إنما المشركون نجس)، وبحديث رسول الله ﷺ: (المؤمن لا ينجس).

أما أجزاء الآدمي وأعضاؤه قلها حكم جملته سواء انفصلت في حياته أو بعد موته.

ميتة الحيوان البحري :

الحيوان البحري هو كل ما استخرج من البحار والأنهار وأحواض المياه وله صفة الحياة، كالأسماك بأنواعها المختلفة ونحورها.

وقد أحل الله تعالى الصيد من البحر كما أباح أكله بقوله تعالى : (وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحماً طرياً)^(١). لهذا كان صيد البحر طاهراً بإباح أكله بلا خلاف بين العلماء. أما إن مات للحيوان البحري سواء كان بالاصطياد أو حُف نفسه فطفأ على سطح الماء أو لفظ على الشاطئ فللعلماء فيه قولان :

القول الأول : ويقضى بطهارة ميتة الحيوان البحري وبه قال المالكية^(٢) والشافعية^(٣) والحنابلة^(٤) ونبود^(٥).

القول الثاني : ويقضى بنجاسة ميتة الحيوان البحري، وبه قال الحنفية^(٦).

الرأى - والله أعلم :

إن السبب في اختلاف الفقهاء في حكم طهارة ميتة الحيوان البحري يرجع إلى اختلاف تفسيرهم لمعنى الآية الكريمة : (حرمت عليكم الميتة). فقد اتفقوا على أن ذلك من باب العام أريد به الخاص. واختلفوا أى خاص أريد به.

(١) سورة النحل آية ١٤.

(٢) حاشية المسوقى على الشرح الكبير للمسوقى ج ١ ص ٤٥.

(٣) المجموع شرح المهذب للنووى ج ٢ ص ٥٦٨.

(٤) المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٤٠.

(٥) المحلى لابن حزم ج ٧ ص ٢٩٣.

(٦) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ١٣٢.

فمن استلنى مية البحر فقد استدل بالآيات الكريمة والأحاديث الشريفة الواردة في
الرأى القاضى بطهارة مية الحيوان البحرى.

وممن من استلنى مية مالا نفس له سائلة كما سيرد بيانه فى موضعه .

أما من أخذ بعموم لفظ المية فحرم مية البحر ومية البر .

والراجع - والله أعلم - هو ما قال به أصحاب القول الأول الذى يقضى بطهارة
مية الحيوان البحرى للآتى :

- قوة الأدلة وصحة أسانيد الأحاديث التى احتجوا بها .

- حديث جابر رضى الله عنه^(١) الذى استدل به أصحاب الرأى الثانى على نجاسة
مية الحيوان البحرى، لم يحرم من هذه المية إلا ما مات وطفا على سطح الماء فقط
وهو حديث ضعيف .

مية مالا نفس له سائلة :

أى ما ليس له دم يسيل إذا جرح كالذئب والنحل والنمل والبعوض والعقرب
ونحوها . فقد اختلف الفقهاء فى حكم طهارة ميتتها على النحو الذى ورد فى حكم
طهارة الحيوان البحرى .

والرأى - والله أعلم :

إن السبب فى اختلاف الفقهاء فى حكم طهارة مالا نفس له سائلة هو نفس السبب
المتقدم ذكره عند بحث مية الحيوان البحرى .

وعلى هذا فالرأى الأول القاضى بطهارة مية مالا نفس له سائلة أصح لقوة
أدلتهم، وصحة أسانيد الأحاديث الواردة، والإجماع على ذلك بخلاف أحد قولى
الشافعية .

(١) عن جابر رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال: (ما ألقى البحر أو جزر عنه فكلوه،
وما مات فيه فطفا فلا تأكلوه) رواه ابن ماجه - كتاب الصيد ١٠٨١/٢ وقال الديميرى هو
حديث متخفف باتفاق الحفاظ فإنه من رواية يحيى بن سليم الطائفى .

ميتة الحيوان الذى له دم يسيل :

اتفق العلماء على نجاسة ميتة الحيوان الذى له دم يسيل عند جرحه سواء كان الحيوان مما يؤكل لحمه ومات حتف أنفه من غير تنكية، أو مما لا يؤكل لحمه. ودليل ذلك:

- قوله تعالى : (إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله. فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه إن الله غفور رحيم)^(١).

- قوله عز وجل : (حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتردية والطححة وما أكل السبع إلا ما نكيتم. وما ذبح على للنصب. وأن تستقسموا بالأزلام ذلكم فسق)^(٢).

- قوله جل وعلا : (قل لا أجد فيما أوحى إلى محرماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دماً مسفوحاً أو لحم خنزير فإنه رجس فسقاً أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم)^(٣).

والميتة نجسة يعافها أصحاب الطباع السليمة لخباثتها. وقد حرم الله تعالى أكلها لذلك، وقال فى آية سورة الأنعام إنه رجس، والرجس هو النجس.

كما اتفق العلماء أيضاً على نجاسة العضو المنفصل من حيوان حى كآلية الشاة وسنام الإبل واستدلوا بما روى عن عبد الله بن عمر، أن النبى ﷺ قال: (ما يقطع من البهيمة وهى حية فهو ميتة)^(٤).

واختلف العلماء فى حكم نجاسة أجزاء الحيوان الميت كالعظم والريش والجلد والظفر والقرن والوبر ونحوها، وكان سبب اختلافهم فيما يطلق عليه اسم الحياة من أفعال الأعضاء. فمن رأى أن النمو والتغذى هو من أفعال الحياة قال إن الشعر والعظام الظفر ونحوها إذا فقدت النمو والتغذى فهى ميتة نجسة وبه قال الشافعى.

(١) سورة البقرة آية ١٧٣

(٢) سورة المائدة آية ٣

(٣) سورة الأنعام آية ١٤٥

(٤) أخرجه ابن ماجه - كتاب الصيد ١٠٧٢/٢

ومن رأى أنه لا يطلق اسم الحساء على الحس قال: إن الشعر والعظام ليست بميتة لأنها لا حس لها وبه قال أبو حنيفة. أما من فرق بينهما فقد أوجب للعظام الحس ولم يوجب للشعر فكانت العظام ميتة نجسة والشعر طاهر وبه قال مالك وأحمد.

الدم

تعرض المرأة لدماء ثلاثة : دم الحيض - دم النفاس - دم الاستحاضة، وكلها نجسة باتفاق العلماء. وكذلك غيرها من أنواع الدماء سواء كانت لآدمى أو حيوان لم يذكى أو ذكى غير شرعية. ولا يطم لذلك خلاف إلا ما حكاه صاحب الحاوى عن بعض المتكلمين أنه طاهر. لكن المتكلمين لا يعتقد بهم فى الإجماع. ودليل نجاسة هذه الدماء :

- قوله تعالى : (قل لا أجد فيما أوحى إلى محرم على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دماً مسفوحاً أو لحم خنزير فإنه رجس)^(١).

والرجس هو النجس فدللت الآية للكرامة على تحريم الدم ونجاسته.

- وقوله عز وجل : (ولا تقربوهن حتى يطهرن فإذا تطهرن فأنوهن من حيث أمركم الله)^(٢). والمراد هنا أنهن يطهرن أنفسهن بالاغتسال بعد انتهاء دورة الحيض وإزالة آثار الدم من البدن والشوب والمحل أين وجدت آثار تلك الدماء عليها. ودم الحيض كدم النفاس ياجماع الصحابة.

- ما روى عن عائشة رضى الله عنها أن النبى ﷺ قال : (إذا أقبلت الحيضة فدعى الصلاة، فإذا أدبرت فاغسلى عنك الدم وصلى)^(٣).

وأمره صلوات الله وسلامه عليه بترك الصلاة أثناء فترة الحيض، ثم الاغتسال بعد انتهاء الدورة لطهارة البدن يدل على عدم طهارة المرأة وبها دم الحيض. وشمل معنى قوله صلى الله عليه وسلم فاغسلى عنك الدم، أى غسل الشوب والمحل من ذلك إن وجد.

(١) سورة الأنعام آية ١٤٥

(٢) سورة البقرة آية ٢٢٢

(٣) رواد البخارى ومسلم - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان - ١ / ٧٠

- ما روى عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنهما أنها قالت : (جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ فقالت : إحدانا يصيب ثوبها من دم الحيض كيف تصنع به ، قال تحته ثم تقرضه بالماء ثم تلتصحه ثم تصلى فيه)^(١).

فدل على نجاسة دم الحيض إذا أصاب الثوب وضرورة تطهيره بالماء.

- قوله ﷺ لفاطمة بنت أبي حبيش رضى الله عنها : (دعى الصلاة قدر الأيام التى كنت تحيضين فيها ، ثم اغتسلى وصلى)^(٢) وسيأتى تفصيل ذلك.

وقد استثنى من الدم :

- دم الشهيد فى الجهاد لطهارة الغاية التى أريق من أجلها.

- الكبد والطحال لحديث ابن عمر رضى الله عنهما المتقدم ذكره والذي أحل فيه رسول الله ﷺ للكبد والطحال ، فدل على طهارة الكبد والطحال .

- مابقى فى عظام وعروق الحيوانات مأكولة اللحم للمذكى ذكاة شرعية . لما روى عن عائشة رضى الله عنها ، قالت : (كنا نأكل اللحم ، والدم خطوط على القدر)^(٣).

وحكى ذلك أيضا عن عكرمة والثورى وابن عبينه وأبى يوسف وأحمد وإسحاق وغيرهم .

واحتجوا أيضا بقوله تعالى : (إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا) ، قالوا : لم ينه الله سبحانه وتعالى عن كل دم ، بل عن المسفوح خاصة وهو السائل .

- دم الحشرات المنزلية من براغيث وبق ونحوها لمشقة الاحتراز .

- القطرة أو القطرتان من الدماء لما روى عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه لا يرى بأسا من القطرة أو القطرتين فى الصلاة . وقد صح عن عمر رضى الله عنه أنه صلى وجرحه يغيب دما^(٤).

(١) رواه البخارى ومسلم فى صحيحه - كتاب الطهارة ١ / ٢٤٠

(٢) رواه الترمذى وقال حديث حسن صحيح - أبواب الطهارة ١ / ٨٢

(٣) أحكام القرآن لابن العرى ج ١ ص ٥٣

(٤) معنى المحتاج إلى معرفة معانى ألفاظ المنهاج ج ١ ص ٧٩

— وهناك دماء أخرى طاهرة في رأى بعض المذاهب، ومنها ما جاء به الشافعى من طهارة :

— اللبن المختلط بدم من حيوان مأكول اللحم.

— الملى المختلط بدم إذا جرح من مكانه المعتاد.

— دم الحيوان مأكول اللحم إذا تحول إلى مصفغة.

وقال الحنفية^(١) إن الدم الذى لم يسيل من الإنسان أو الحيوان طاهر.

أما إذا تحول إلى علقة فنجس.

القيح والصدید وما تولد من الدم

القيح : هو المدة المختلطة بدم.

الصدید : هو ماء الجرح الرقيق المختلط بدم وما يسيل من القروح ونحوها.

والقيح والصدید وما تولد من الدم وخرج من الجروح على البشرة وكان فاحشاً فهو نجس بلا خلاف، وإنما ثبتت نجاسته لأنه متولد من الدم وتحول إلى حالة مستفزة .
والدم كما علمنا نجس ويرى أكثر أهل العلم العفو عن يسير الدم والقيح والصدید . وقد روى ذلك عن ابن عباس رضى الله عنهما، وأبو هريرة وجابر وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبیر وطاوس ومجاهد وعروة وكنانة والنخعی وقناة والأوزاعی والشافعی فى أحد قوليہ وأصحاب الزأى وأحمد لما رواه الأثرم بإسناده عن نافع أن ابن عمر رضى الله عنهما، كان يسجد فيخرج يديه فيضعهما بالأرض وهما يقطران دماً من شقاق كان فيهما، وعصر بثرة فخرج منها شئ من دم وقيح فمسحه بيده، وصلى ولم يتوضأ . وقال ابن عباس : إلا إذا كان فاحشاً أعاد. والفاحش عنده هو ما فحش فى القلب. والراجح والله أعلم — هو ما أجمع عليه أهل العلم من نجاسة كثير القيح والصدید، وما تولد من الدم وخرج من الجروح. أما قليله فمعفو عنه لمشفة التحرز منه، وإن تميز كثير القيح وقليله راجع إلى تقدير المؤمن .

(١) التبسيط للرخصى ج ١ ص ٧٦

الخنزير

ثبتت حرمة لحم الخنزير بالنص القرآني، وأجمع العلماء على نجاسة الخنزير في عينه ومؤرّه وعرقه ودمعه، وكل ما تولد عنه أو خرج منه بالقياس على الكلب لأن الخنزير أسوأ حالا منه.

وعلى هذا فإن كان الكلب نجسا، فالخنزير أولى بالنجاسة منه. وقد أمر رسول الله ﷺ بقتله من غير ضرر فيه، وعدم اقتنائه وبيعه. ولم يخالف هذا الإجماع سوى مالك والأوزاعي وداود، حيث قال مالك إن كل حي طاهر ولو كان كلبا أو خنزيرا. ودليل نجاسة الخنزير:

- قوله تعالى: (إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله. فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه. إن الله غفور رحيم)^(١).

- وقوله تعالى: (حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمخنقة والموقودة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكيت وما ذبح على النصب وإن تستقسموا بالأزلام، ذلكم فسق)^(٢).

- وقوله تعالى: (قل لا أجد فيما أوحى إلي محرما على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو نمارا مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقا أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم)^(٣).

وواضح من الآيات القرآنية الكريمة حرمة أكل لحم الخنزير، وجاء في النص القرآني أنه رجس، والرجس هو النجس الذي تعافه النفوس ذات الطباع السليمة.

- ما نقل عن ابن المنذر في كتاب الإجماع: أجمع العلماء على نجاسة للخنزير وما تولد عنه، لأن ما تولد من نجس فهو نجس، ولم يخالف هذا الإجماع سوى مالك والأوزاعي وداود^(٤).

- ما تقدم ذكره في ترجيح نجاسة سور الخنزير. والسور النجس يتولد من حيوان نجس.

(٢) سورة المائدة آية ٣

(١) سورة البقرة آية ١٧٣

(٤) الخرشى على مختصر سيدى خليل ج. ١ ص ١٠١

(٣) سورة الأنعام آية ١٤٥

الكلب

أجمع العلماء على نجاسة الكلب، وأوجبوا غسل ما ولغ فيه سبع مرات. واشترط البعض أن تكون أولاهن بالتراب، وبهذا قال الشافعي وأبو حنيفة وأحمد وإسحاق وأبو ثور وأبو عبيد^(١). ولم يخالف هذا الإجماع سوى مالك والأوزاعي وداود كما تقدم، ودليل نجاسة الكلب:

- ما روى عن رسول الله ﷺ: (أنه دعى إلى دار فأجاب ودعى إلى دار فلم يجب، فقيل له في ذلك فقال: إن في دار فلان كلبا، فقيل له وفي دار فلان هرة، فقال الهرة ليست بنجسة)^(٢)، فدل على نجاسة الكلب.

- حديث رسول الله ﷺ المتقدم ذكره: (طهور إناء أحذكم إذا ولغ فيه الكلب أن يغسله سبع مرات أولاهن بالتراب). والطهارة كما نعلم إما أن تكون من حدث أو خبث أو تكرمة. وليس في الحالة حدث أو تكرمة فتعين الخبث في فمه.

- ما تقدم ذكره في ترجيح نجاسة السور للكلب. والسور النجس يتولد من حيوان نجس.

الخمير

الخمير مأخوذ من التخدير وهو التغطية. ويقال خمير وجهه أى غطاه، ومن هنا جاءت تسمية المسكر خمرا، لأنه يغطي العقل ويحجبه. وتتخذ الخمير من العنب أو اللتين أو الزبيب ونحوها، وقد تتخذ من القمح أو الشعير أو الأذرة، كذلك من البصل^(٣). وقد ورد تحريرها في كتاب الله وسنة رسوله الكريم.

(١) معنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج ج ١ ص ٧٨

(٢) رواه الدارقطني وأحمد في مسنده ولم ينكر الهرة وإنما ذكر السور ٣٢٧/٢

(٣) لسان العرب لابن منظور ج ٤ ص ٢٥٤

ففى الكتاب :

قال تعالى : (يأيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون)^(١).

وقال عز وجل : (إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء فى الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم متلهون)^(٢).

وفى السنة المطهرة :

- روى عن رسول الله ﷺ أنه قال : (كل مسكر خمر وكل مسكر حرام)^(٣).

ذلك ما كان من أمر تحريم الخمر، وما يعطينا هنا هو حكم نجاسة الخمر والذى جاءت آراء الفقهاء منها على رأيين:

الرأى الأول :

ويقضى بنجاسة الخمر، وبه قال المالكية والشافعية والحنفية والحنابلة وسائر العلماء^(٤).

الرأى الثانى :

ويقضى بطهارة الخمر، وبه قال القاضى أو الطيب وغيره عن ربيعة شيخ مالك وداود. وحكى إمام الحرمين والغزالي وغيرهما وجها ضعيفا أن الخمر المحترمة طاهرة. ونقل بعضهم عن الحسن والليث أنهما قالا بطهارتها^(٥).

والرأى - والله أعلم :

هو ما جاء به أصحاب الرأى الأول القاضى بنجاسة الخمر للأسباب الآتية:

(١) سورة المائدة آية ٩٠

(٢) سورة المائدة آية ٩١

(٣) رواه البخارى ومسلم - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان - كتاب الأشربة ١٣/٣

(٤) المجموع شرح المذهب للنووى ج ٢ ص ٥٦٩

(٥) المحلى لأبن حزم ج ١ ص ١٩٢

- وصفه سبحانه وتعالى للخمر بأنها رجس من عمل الشيطان وأمره بالاجتناب يكفى لدجاستها.
- قوة الأدلة التي احتج بها أصحاب هذا الرأي.
- إجماع الصحابة رضوان الله عليهم.
- إجماع أصحاب المذاهب على ذلك.

بول آدمي

بول آدمي ذكرنا كان أم انتهى نجس بإجماع المسلمين، ونقل الإجماع فيه عن ابن المنذر. ودليل نجاسته:

- ما روى عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: (جاء أعرابي فبال في طائفة المسجد، فزجره الناس فنهاهم رسول الله ﷺ، فلما قضى بوله، أمر النبي ﷺ الناس بذنوب من ماء فصب على بوله^(١)). وأمر رسول الله ﷺ بصب الماء على بول الأعرابي يدل على نجاسة بول آدمي.

- ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما: (أن النبي ﷺ مر على قبرين فقال: إنهما يعذبان وما يعذبان في كبير، أما أحدهما فكان لا يستبرئ من البول، وأما الآخر فكان يمشي بالنميمة^(٢)).

وجاء في رواية أخرى يستنزه من البول، ورواية ثالثة يستتر عن البول. فإذا كان عدم الاستبراء أو للتنزه أو الاستتار من البول سببا في عذاب النار، لذا وجب اجتنابه لحرمته، ودل ذلك على نجاسته.

- ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما، أن رسول الله ﷺ قال: (تكرهوا عن البول، فإن أكثر عذاب القبر منه^(٣)). وهذا أمر آخر من رسول الله ﷺ بالتنزه من البول خوفا من عذاب القبر. فأكد هذا الحديث والحديث السابق أن بول آدمي نجس.

(١) رواه مسلم - كتاب الطهارة ٢٣٦/١

(٢) رواه البخاري ومسلم - صحيح مسلم - كتاب الطهارة ٢٤٠/١

(٣) رواه ابن ماجه - كتاب الطهارة ١٢٥/١

غائط آدمى

غائط آدمى نجس لا فرق بين ذكر وأنثى، كبير وصغير بلا خلاف بين العلماء،
ودليل ذلك :

- الإجماع، فقد أجمع علماء المسلمين على نجاسة بول وغائط آدمى.

- ما رواه أبو علي الموصلى فى مسنده والدارقطنى والبيهقى من حديث عمار
رضى الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: (إنما تغسل ثوبك من الغائط والبول والمنى
والدم والقيح) . وقد ضعف الحديث البيهقى والدارقطنى، فأغنى الإجماع عنه.

بول الأطفال

من الأمور التى تتعرض لها المرأة كثيراً فى حياتها اليومية إصابة ثوبها أو جسدها
أو محل صلاتها ببول الأطفال، سواء كانوا أطفالها أو أطفال غيرها . فهى تقوم عادة
بإرضاعهم ورعايتهم منذ المهد فى نفس الوقت الذى تقوم فيه بأداء عبادتها . وكما هو
معروف أن من شروط الصلاة طهارة البدن والثوب والمحل . ومن هنا كانت أهمية
معرفة حكم بول الأطفال .

وقد أجمع العلماء على نجاسة بول الطفل والطفلة والخنثى، ولكنهم اختلفوا شروطاً
معينة فى ذلك . ولم يخالف هذا الإجماع سوى داود الذى قال بطهارته .

والرأى - الله أعلم :

أولاً : بول الصبى والصبية والخنثى نجس إذا طعموا الطعام، وحكمه فى ذلك حكم
بول آدمى البالغ الذى ثبتت نجاسته كما تقدم بلا خلاف، لأن البول والغائط عبارة
عن فضلات نجسة لفظتها الأمعاء بعد أن استخلصت الطيب من الطعام، وعلى ذلك
فطعام الأطفال شرط لنجاسة أبوالهم، وهذا القول متفق مع ما جاء به الشافعية
والحنابلة والثورى، ورواية عن الأوزاعى .

ثانياً : بول الصبى الذى لم يطعم الطعام أو طعمه للتداوى أو طعم اللبن ولم يبلغ الحولين - موعده فطامه - نجس، إلا أن نجاسته مخففة وذلك لطهارة وتقاوة وقلة الطعام الذى يطعمه، والمعروف أن الصبى فى هذا العمر يرضع لبن أمه الذى استخلصه له الله سبحانه وتعالى طاهراً سائغاً، وقد يطعم الحسل أو السوائل المستخرجة من بعض الأعشاب، والدليل على أن نجاسة بول الصبى يسيرة ما يلى :

- ما روته أم قيس بنت محصن : (أنها أتت بلبن لها صغير لم يأكل الطعام إلى رسول الله ﷺ، فأجلسه رسول الله ﷺ فى حجرة فبال على ثوبه فدعا بماء فغسله ولم يغسله)^(١)، وفى رواية مسلم فدعا بماء فرشه .

- ما روى عن عائشة رضى الله عنها، قالت : (أتى رسول الله ﷺ بصبى فبال عليه فدعا بماء فأتبعه بوله ولم يغسله)^(٢) .

ثالثاً : بول الصبية والخنثى طمعتها أم لم تطعما الطعام نجس وجاءت بهذا نصوص صحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم منها :

- ما روى عن ابابة بنت الحارث، قالت : (بال الحسين بن على فى حجر النبی ﷺ فقلت : يا رسول الله أعطنى ثوبك، والبس ثوباً غيره حتى أغسله، فقال : إنما يئضح من بول الذكر ويغسل من بول الأنثى)^(٣) .

- حديث رسول الله ﷺ المتقدم ذكره والذي قال فيه : (بول الصبى يئضح وبول الجارية يغسل) .

وقد قيل فى التفريق بين بول الصبى والصبية عدة أقوال منها:

- أن بول الصبية أخف من بول الصبى، ولهذا جاء الغسل لبول الصبية والنصح لبول الصبى .

- إن الاكتفاء برش بول الصبى ولوع الناس فى حمله أكثر من الصبية مما يؤدى

(١) رواه البخارى ومسلم - التلؤل والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان - كتاب الطهارة ١/٦٤

(٢) رواه أحمد وأبو داود فى سننه : باب الطهارة ١/١٧٤

(٣) رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه فى باب الطهارة ١/١٧٤

إلى كثرة بوله عليهم، فألحق المشقة بهم سواء في التحرز من بوله أو في غسل ثيابهم لتطهيرها، ولم يكن لأكثرهم سوى ثوب واحد، ومن هنا جاءت الرخصة لبول الصبي.

— إن بول الصبي ينتشر عند نزوله، أما بول الصبية فيتركز في مكان واحد ويلصق بالمحل.

وسواء صحت هذه الأقوال أو لم تصح، قلنا أن اتباع ما جاء به رسول الله ﷺ أولى وأصح لقوله تعالى: (وما ينطق عن الهوى)^(١)، ولأن رسول الله ﷺ قالها لحكمة يعلمها الله، والمؤمن بحكم اعتقاده يقيناً بأن الله تعالى متصف بالحكمة، وإن لم يهتد إليها، فله التسليم أدرك أو لم يدرك.

القي

أجمع العلماء على نجاسة القي وعلى بعضهم عن يسيره، وعللوا نجاسة القي بأنه طعام استحال في المعدة إلى فضلات غير طاهرة فكان نجسا كالبول والغائط^(٢).

وصرح البغوي وغيره بأن نجاسة القي متفق عليها سواء خرج القي متغيراً أو غير متغير، لقول رسول الله ﷺ: (العائد في هبته كالعائد في قيئه)^(٣).

الماء الخارج من فم آدمي حال نومه

الماء الذي يسيل من فم آدمي حال نومه نجس إذا كان مصدره المعدة وخرج برائحة كريهة، أما إذا لم تكن المعدة مصدره، ولم يكن له رائحة فهو طاهر، وقيل أيضاً إن تغير فهو نجس، وإن لم يتغير فهو طاهر، وبه جاء الشافعية، وقال أبو محمد الجويني في كتاب التبصرة: منه ما يسيل من اللهوات فهو طاهر، ومنه ما يسيل من

(١) سورة النجم آية ٣

(٢) مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج ج ١ ص ٧٩، للمحلى لابن حزم ج ١ ص ١٩

(٣) رواه أحمد في مسنده ٤٦٥/١

المعدة فهو نجس بالإجماع، وطريقة التمييز بينها أن تراعى الإنسان عاداته، فهو طاهر إذا كان ذلك في أول النوم وانقطع وجفت الرسادة، وهو نجس إذا استمر وأحس بالبلل عند قيامه من نومه لاحتمال كونه من المعدة، أما إذا اختلط الأمر فالاحتياط غسله، وإن أبطل به شخص لكثرتة فيعطى للمشقة.

لبن ولعاب ودمع وعرق ونخامة الأدمى

حكمها جميعاً الطهارة بلا خلاف أشبه بسور الأدمى الذى تقدم بيان طهارته عند عامة أهل العلم، سواء كان الأدمى مسلماً أو كافراً، طاهراً أو جنباً، أو كانت امرأة حائضاً أو نفساء، وذلك لأنها متولدة من لحم طاهر كرامة الله تعالى فى الحياة والموت فى قوله تعالى : (ولقد كرّمنا بنى آدم) وبيان ذلك:

- طهارة لبن المرأة الذى استخلصه الله تعالى من أنقى وأطيب ما تطعمه المرأة، ومنه يطعم الطفل فينبت لحمه وتنتشر عظامه، ولا يأتى ذلك إلا من طاهر.

- طهارة اللعاب والدمع والعرق بالقياس على السور المتقدم بحثه.

- طهارة المخاط والنخامة.

لما روى عن عمار بن ياسر وتقدم ذكره، قال : (أتى على رسول الله ﷺ وأنا على بحر أدلو ماء فى ركوة قال : يا عمار ما تصنع ؟ قلت يا رسول الله بأبى وأمى أغسل ثوبى من نخامة أصابته فقال : يا عمار إنما يغسل اللوب من خمس : من الغائط والبول والقيء والدم والقيح، يا عمار ما نخامتك والماء الذى فى ركوتك إلا سواء)، فدل الحديث على طهارة النخامة.

والرأى القاضى بطهارة لعاب ودمع وعرق ومخاط ونخامة الأدمى أرجح للإجماع، ولأنها لا تخرج من المعدة كالقيء وتلحق المشقة فى الاحتراز منها. ويلحق لبن المرأة بها أيضاً.

منى الآدمى

المنى هو مسائل يخرج عند اللذة بجماع ونحوه، وهو أبيض غليظ عند الرجل، وأصفر رقيق عند المرأة، ومنه يكون الولد. وقد اختلف العلماء فى حكم طهارة منى الآدمى ذكرًا كان أم أنثى، وكان لهم فى هذا قولان:

القول الأول :

يقضى بطهارة منى الآدمى^(١) وبه قال الشافعى وأصحابه وسعيد بن المسيب وعطاء إسحاق بن راهوية وأبو ثور ودلود وابن المنذر، وأصح الروايتين عن أحمد. وحكى عن سعيد بن أبى وقاص وابن عمر وابن عباس وعائشة رضى الله عنهم جميعا.

القول الثانى :

ويقضى بنجاسة منى الآدمى، وبه جاء الثورى والأوزاعى ومالك^(٢) وأبو حنيفة^(٣).

الرأى - والله أعلم :

إن اختلاف الفقهاء فى حكم طهارة المنى يرجع إلى سببين :

السبب الأول :

الأحاديث الشريفة الواردة فى هذا الموضوع جاءت مرة بالفرك وأخرى بالغسل.

السبب الثانى :

اعتبار المنى من الفضلات الطاهرة التى تخرج من البدن مثل اللبن فى نظر أصحاب القول الأول، واعتباره من الفضلات غير الطاهرة التى تخرج من القبل مثل البول ودم الحيض فى نظر أصحاب القول الثانى.

(١) المحلى لابن حزم ج ١ ص ١٢٥.

(٢) بداية المجتهد، نهاية المقتصد لابن رشد ج ١ ص ٥٩.

(٣) فتح باب الحاية بشرح كتاب النقاية للقرارى الهيرى ج ١ ص ٢٤.

فمن اعتبر المني طاهراً حمل الغسل على أنه نظافة، وأن الفرك أحياناً يزيل أثر المني وقامه على الفضلات الشريفة مثل اللبن.

ومن اعتبره نجساً رجع أحاديث الغسل على أنها للطهارة وقامه على الفضلات النجسة مثل البول ودم الحيض. وكذلك أيضاً من اعتقد أن النجاسة تزول بالفرك قال : إن الفرك يدل على نجاسته كما يدل الغسل.

ونرى أن المني طاهر لأنه أصل الآدمي الذي كرمه الله تعالى في قوله : (ولقد كرمنا بني آدم).

وعلى ذلك فإذا أصاب المني الثوب استحسب فركه إذا كان يابساً وغسله إذا كان رطباً.

المذى

المذى هو ماء أبيض لزج يخرج حال التهيؤ للجماع أو عند المداعية وحال الجماع، وقد لا يشعر الإنسان بخروجه. ويكون المذى من الرجل والمرأة ولكنه عند المرأة أكثر. وقد أجمع العلماء على نجاسته^(١) واختلفوا في أسلوب الطهارة منه.

الرأى - والله أعلم :

إن غسل الموضع من البدن الذى خرج منه المذى واجب، وكذلك إزالة النجاسة من المحل والثوب واجبة أيضاً، وذلك لأمر الرسول ﷺ ولاعتقاد ما يشبه الإجماع على ذلك.

والوضوء يكفى فيما لو حدث ذلك بغير جماع أو دخول فيه ثم انقطاع أما لو كانت الثانية وتو لم يستكمل لعذر الغسل واجب.

(١) المحلى لابن حزم ج ١ ص ١٠٦.

السودي

هو مسائل أبيض ثخين يخرج عقب البول غالباً. وهو نجس باتفاق العلماء، ودليل نجاسته :

- ما روى عن عائشة رضي الله عنها قالت : (وأما الودي فإنه يكون بعد البول فيغسل ذكره وأنتنبيه، ويتوضأ ولا يتصل)^(١).

- ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال : (المنى والودي والمذى، أما المنى ففيه الغسل، وأما المذى والودي ففيهما إسباغ الطهور)^(٢).

فدل الحديثان الشريفان على نجاسة الودي وضرورة التطهر منه بغسل ذكر الرجل أو فرج المرأة.

وقد يحدث للمرأة كذلك. وخصوصاً إن كانت تتأهبها التهابات الكلى والمثانة فيبدو بكثرة، وغالباً ما يخرج مع البول أو في آخره ولا يؤثر في الموضع لأنه ينفصل عنها تماماً لخافته وثقله.

الإفرازات المهبلية

ويسمىها الفقهاء برطوبة فرج المرأة. فقد يعتري المرأة دائماً إفراز رقيق قد يميل إلى الغلظة في أحوال ثابتة لا تتغير. أما الإفراز الرقيق فهو أمر طبيعى إذ إن الرحم يفرز عادة مادة حمضية من شأنها أن تقضى على الجراثيم التى قد تتكاثر فى هذه المنطقة من البدن باعتبارها عرضة للنجاسات بأنواعها من بول وحيض ونحوه.

وهذا الإفراز يبدو فى صورة بلل بسيط يصيب الملابس الداخلية، ويكثر فى الصباح بعد فترة راحة، أو إثر جهد بدنى، ويغلظ قبل الحيض مباشرة وعقبه، كذلك عند

(١) رواه ابن المنذر

(٢) رواه الأثرم والبيهقى بلفظ (وأما الودي والمذى فقال : اغسل ذكرك أو مذكرك وتوضأ وضوءك للصلاة).

حدوث اضطرابات في المبيض أو الرحم أو وجود قرح رحمية. ويبلغ ملتهاه حال التهيؤ للجماع وأثناءه. وقد جاءت أقوال الفقهاء في هذه المسألة على قولين :

قول يرى نجاستها لأنها تشبه المذي، وقد خص القاضي ما ظهر حال الجماع بالنجاسة، إذ غالباً ما يختلط بالمذي، والمذي نجس.

قول آخر يرى طهارتها لحديث عائشة المتقدم ذكره من أنها كانت تفرك المني من الثوب، وهو من جماع فلو كانت الرطوبة نجسة لأثرت بدورها على المني، ولما جاز فرك موضعه من الثوب لإزالة عين النجاسة.

الرأى - والله أعلم :

أرى أن هذه الإفرازات تعدد المرأة غالباً، ومن المشقة أن تتحرز منها، لهذا كان القول بطهارتها أدعى للقبول.

أما إذا اشتدت سواء لمرض أو استعداد لحيض بحيث انفصلت أجزاء منها وظهرت آثارها في الملابس الداخلية، وجب غسل الموضع والثوب ثم الوضوء.

ويفضل أن ترتدى المرأة دائماً حفاظات طبية أو قطعة من النسيج القطنى المعقمة بالغليان تستبدل بصفة مستمرة كي تؤدي الصلاة وهي على يقين من طهارتها.

فضلات الحيوان

فضلات الحيوان هي كل ما خرج منه أو تولد عنه سواء كان ذلك من السبيلين كالبول والروث، أو من غير السبيلين كالدم واللعاب والدمع والعرق والرجيع ونحوها.

وقد تقدم بيان الحكم في سؤر الحيوان وما في حكمه من لعاب ودمع وعرق ونحوها، كذلك تقدم بحث الميتة والدم، وبقي حكم بول وروث ورجيع الحيوان. وقد جاء في حكمها ثلاثة أقوال:

القول الأول :

يقضى بطهارة بول وروث ورجيع الحيوانات كلها سواء أأكلت اللحم أو غير أكلت اللحم، وهو قول داود من الظاهرية^(١).

القول الثاني :

يقضى بطهارة بول وروث ورجيع مأكول اللحم، ونجاسة بول وروث ورجيع غير مأكول اللحم، وهو قول مالك وأحمد^(٢).

القول الثالث :

يقضى بنجاسة بول وروث ورجيع الحيوانات كلها سواء كانت أكلت اللحم أو غير أكلت اللحم، وهو قول الشافعية والحنفية وابن حزم^(٣).

والرأى - والله أعلم :

إن السبب في اختلاف الفقهاء في حكم نجاسة بول وروث ورجيع الحيوانات يرجع للأسباب الآتية :

أولاً : اختلافهم في قياس سائر الحيوانات على الإنسان.

ثانياً : اختلافهم في إساحة شرب بول الإبل والبانها في حديث العرفيين.

ثالثاً : اختلاف مفهوم الإباحة الواردة بالصلاة في مريض الغنم.

فمن أخذ بإباحته ﷺ للعربيين بشرب بول الإبل وعلى أمره ﷺ بالصلاة في مريض الغنم، كانت فضلات الحيوان مأكول اللحم طاهرة، كما احتجوا بعدم ورود نص يفيد بنجاسة فضلات غير مأكول اللحم، وهو ما جاء به أصحاب الرأي الأول، ومن أخذ بإباحته ﷺ الصلاة في مريض الغنم وحديث العربيين فقد استدل على طهارة فضلات مأكول اللحم، وكان الفرق عنده بين فضلات الإنسان وفضلات بهيمة

(١) المحلى لابن حزم ج ١ ص ١٦٩.

(٢) للخرشي على مختصر سيدي خليل ج ١ ص ٨٦ - ٩٤.

(٣) فتح الباري لابن حجر ج ١ ص ٢٨٨.

الأنعام، أن الأولى مستقذرة بالتأكيد والثانية ليست كذلك وجعل للفضلات تابعة للحم. فكانت فضلات مأكول اللحم طاهرة، وفضلات غير مأكول اللحم نجسة. وهو ما جاء به أصحاب الرأي الثانى.

ومن قاس فضلات للحيوان مأكول اللحم وغير مأكول اللحم على فضلات الإنسان الذى كرمه الله تعالى كانت فضلات الحيوانات كلها أولى بالنجاسة من الإنسان واعتبر إباحته ﷺ للعربيين شرب بول الإبل للتداوى وللضرورة. وهو ما جاء به أصحاب الرأي الثالث.

لهذا نرى خروجاً من هذه الخلافات أن فضلات الحيوان مأكول أم غير مأكول نجسة إلا إن دعت ضرورة من اضطرار أو تطيب ونحوه، وإن ما ذكر من أحاديث كان لذوات خاصة وفى حالات خاصة أيضاً وبكميات قليلة حسب الحاجة للقاهرة.

المعفو عنه من النجاسات

قال تعالى: (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر).

لم تترك الشريعة الغراء أمراً من الأمور التعبدية إلا وجعلت الرخص والبدايل قريباً للتكليف لا ينفك عنه، ولا يكون البديل إلا حال قيام عذر يعوق من تمامه، ويؤثر فى صحته، وذلك دفعاً للمشقة والحرص وفى موضوعنا هذا وبعد ذكر مستفيض للنجاسات وأنواعها، يأتى حديثى عن الرخصة، وهى هنا جاءت فى صورة عفو عن بعض النجاسات التى لا يمكن التحرز منها لما تلحقه بصاحبها من عنت ومشقة إن تابعت طهارة مواضعها التى قد تتعدد فى آن واحد، وقد تتكرر عدة مرات فى اليوم الواحد كمن لديها رضيع فتعرض لبوله بصفة دائمة، وهى أيضاً تقوم بتربية الدواجن، أو الإشراف على حظيرة ماشية فيصيبها شئ من بقاياها وكان من حكمة العفو ألا يتعطل فرض من فروض الله تعالى أو تنقطع عبادة^(١).

(١) راجع للفقهاء على المذهب الزرعية - وزارة الأوقاف المصرية ص ٢٥.

ونرى بعد مراجعة المذاهب والله أعلم :

أن كل ما يصيب البدن والثوب والمحل من نجاسة قليلة بشرط عدم إمكانية التحرز منها معفو عنها، إلا إن تعددت ذلك كمن وكأت جرحاً فسال دمه، أو سارت بقدمها على روث.

أن النجاسة الكثيرة معفو عنها أيضاً في حالات منها :

- حال دم الفصد أو الحجامة إن لم يتعد المحل.

- حال من بها سلس من بول دائم.

- حال من تعثر بها إفرازات رحمية بصورة دائمة.

أن كل ما يصيب ثوب أو بدن أو محل المرضعة من رجيع أو فضلات الرضيع، وكذا من تقوم بتربية الدواجن وما في حكمها إن أصابها شيء من فضلاتها، وتكرر ذلك. كل هذه النجاسات قد شملها العفو ولا أثر لها في تمام العبادة عند وجودها، وإن كنت أفضل أن تعد للمرأة إلى تخصيص ثوب للعمل وآخر للرضاعة، وأن تبالغ في النظافة لأنها وإن أكرمها الله برخصة العفو، فلا أقل من أن تكن نعم العبد المستجيب عملاً بقوله تعالى: «وثيابك فطهر».

إذ إن مثل هذه النجاسات مع تكرارها يؤثر في نظافة المرأة ورائحتها وطابع بيتها ككل، فينبغي ألا تتعامل مع الرخصة إلا من منطلق الضرورة القصوى، لما لهذه النجاسات على قلتها وتكرارها من نتائج لا تليق بالمرأة المسلمة.

المبحث الثانى

إزالة النجاسات والتطهر منها

بعد أن تعرفنا على أنواع النجاسات المختلفة، وما هو معفو عنه، وجب أن نعرف الأخت المسلمة كيفية إزالة النجاسة من الثوب أو البدن أو المحل لتؤدى العبادات التى تكون طهارة هذه المواضع شرطا لها.

حكم إزالة النجاسة :

إزالة النجاسة واجبة عن ثوب وبدن ومحل المصلى. وقد جاء ذلك فى الكتاب والسنة والإجماع كما تقدم ذكره. وبه قال الشافعى وأبو حنيفة وأحمد وقال مالك إنها سنة مؤكدة، وهى فرض مع الذكر ساقطة مع النسيان.

وقد ذهب البعض إلى الجمع بين الآثار الواردة فى شأن الطهارة، فقالوا إنها فرض مع الذكر والقدرة ساقطة مع النسيان وعدم القدرة.

ونرى والله أعلم : أن إزالة النجاسة فرض لأن قوله تعالى: (وذايبك فطهر)، جاء بصيغة الأمر فى الذباب، والبدن أولى بالطهارة. أما المحل فلأن إزالة النجاسة يقصد بها تحسين حال المصلى عند مناجاة ربه فكان المحل كالثوب والبدن فى ذلك.

مادة إزالة النجاسة :

اتفق العلماء على أن الماء الطهور يزيل النجاسة، وتضاف غسلة بالتراب فى حالة نجاسة الكتب أو الخزير. كما اتفقوا أيضا على جواز إزالة نجاسة السبيلين بالحجارة أو أى جامد طاهر، واختلفوا فى جواز إزالة النجاسة بالمائعات الطاهرة.

والرأى القائل بإزالة النجاسة بالماء أرجح فيما عدا ما ورد به نص يفيد غير ذلك، لأن للماء قوة شرعية فى رفع أحكام النجاسات ليست فى غيره، وإن المقصود هو

إزالة ذلك الحكم الذى اختص به الماء، فلو حصلت إزالة النجاسة بغير الماء لم يجز لأن حكمها أغلظ من حكم الحدث. ولم ينقل عن النبى ﷺ إزالة النجاسة بغير الماء.

المواضع التى تزال منها النجاسة :

اتفق العلماء على إزالة النجاسة من ثلاث مواضع هى : الثوب، والبدن، والمحل. ويقصد بالمحل للمساجد ومواضع الصلاة. وقد كان اتفاق العلماء على هذه المواضع لورودها بالكتاب والسنة.

طهارة الثوب :

تسمى المرأة دائماً أن تبدو فى أبهى صورة بين لدايتها فتلتقى ثوبها الحريرى أو الفضى ذا الألوان التى تتسجم ومزاجها الشخصى بعدما تقضى يومها تدور فى الأسواق تفتش عن رغيبتها، ثم تحيكه يوماً آخر وقد تقضى زمناً غير يسير فى اختيار الطراز.

ترى هل ينتهى الأمر عند هذا الحد؟ بالتأكيد لا، بل لابد من المحافظة على الثوب بفصله وكيه وإزالة البقع منه كي تحتفظ بصورتها المشرقة كمسلمة أنيقة نظيفة. وأشد ما يؤلم أن نرى أختاً لنا ترفل فى حجابها ووشاحها الملائكى، لكن رائحة كريهة تنبعث من تحت إبطيها، أو بقعاً عديدة تخضب الثوب والوشاح، أو أنها تسير فى الطريق بينما يللم رداؤها من ورائها كل ما علق بالأرض. بالتأكيد هذه الصورة تؤثر أيما تأثير فى مظهر المسلمة.

من هنا كان حرصى على أن أوضح ما يؤثر فى نظافة ثوب المرأة وطهارته. هذا فيما لو بدت المرأة أمام الخلاق. أما لو تعلق الأمر برب الخلاق، أى حين تقف بين يديه فى لقاء متجدد آناء النهار وزلفا من الليل، فلا بد من أن تحرى الدقة فيما ترتديه من ثياب. لابد من أن تعتلى أيما عناية برداء تعرج فيه إلى الحبيب خمس مرات فى اليوم والليلة.

من هنا عكفت على تبيان كل ما يؤثر فى طهارة ثوبها، مصداقاً للأمر الإلهى :
(وثيابك فطهر).

والمقصود بطهارة الثوب هو طهارة كل ما ترتديه المرأة ويأخذ حكمه مثل:

- الملابس الخارجية والداخلية بأنواعها المختلفة.

- ما يغطي البدن من غطاء رأس أو حجاب أو جورب أو فقاظ ونحوها.

وقد أجمع أهل العلم ومذهب ابن عباس وسعيد بن المسيب وقثادة ومالك والشافعي وأصحاب الرأي وأحمد، على أن طهارة الثوب شرط لصحة الصلاة.

فإن كانت النجاسة مرئية وجب إزالة عينها أولاً، ثم يغسل الثوب بالماء حتى يظن أن النجاسة قد زالت عنه بزال أوصافها من لون أو رائحة.

ويجوز استعمال المنظفات والمذيبات المتداولة في الأسواق كالصابون ونحوه، على أن تغسل بالماء بعد ذلك لخصوصية الماء في رفع حكم النجاسة.

أما إن كانت النجاسة غير مرئية فيطهر الثوب بغسله وعصره إلى أن ينقطع تقاطره ثلاث مرات. وعن أبي يوسف ومحمد أنه يطهر إن ظن طهارته بالغسلات دون عصر، فإن كان عصره متعسراً كالثوب المصنوع من الجلد وما في حكمه جاز غسله دون عصر.

وقال الشافعية والحنابلة^(١) يغسل الثوب وعصره إن أمكن خارج الإناء، فإن كانت النجاسة من كلب أو خنزير أضيف التراب إلى إحدى الغسلات. فإن أصابت النجاسة ذيل الثوب، فالأرض تطهره لحديث أم سلمة رضي الله عنها الذي تقدم ذكره.

وعفى عما يصيب الثوب من طين المطر أو مائة المختلط بنجاسة بالشروط الواردة في المعفو عنه من النجاسات على للمذاهب الأربعة.

كما يعفى عن الماء القليل المتساقط على الثوب في الطريق، ولا يلزم السؤال عن مصدره لمعرفة طهارته من عدمها دفعا للخرج.

كما يكفي بنضح الماء على الثوب إذا بال الصبي الذي لم يطعم الطعام عليه، فإن طعم الطعام فرض غسل الثوب منه.

(١) للمنفى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٧١٤.

أما الصبغة طعمت أو لم تطعم فينسل الثوب من بولها.

وفرك المني من الثوب إذا كان جافاً وينسل إذا كان رطباً، أما المذي فيكفى نضح الثوب بالماء.

أما إن كانت اللجاسة خمرًا وغسل الثوب فبقيت الرائحة طهر الثوب لتعذر إزالتها، فإن أمكن إزالة الرائحة بأي مائع طاهر مزيل للرائحة جاز على أن يغسل الثوب بالماء بعد ذلك.

فإن كانت دماً وغسل الثوب وبقي أثر الدم طهر الثوب لما روى عن بنت يسار قالت: (يا رسول الله؟ أ رأيت لو بقي أثر فقال ﷺ: الماء يكتيك ولا يضرك أثره) (١). وإن أمكن إزالة أثر الدم بمادة كيميائية طاهرة جاز على أن يغسل الثوب بالماء بعد ذلك.

طهارة البدن :

تعرض المرأة حمسب دورها المقدر لعوارض شتى من شأنها أن تخل بطهارة بدنها، كدم الحيض أو النفاس، وبول الصغير باعتبارها حضائته الأولى، هذا بالإضافة إلى ما قد يصيب بدننها من دم الذبيحة أو روثها باعتبارها ربة بيت.

ومن هنا كان لزاماً عليها أن تتحرى الدقة فى كل ما يؤثر فى طهارة بدننها، سواء كان عارضاً خارجياً أم داخلياً.

هذا بالإضافة إلى ما يصيب بدن المرأة من أنواع اللجاسات التى سبق ذكرها.

أما غسل بدن المرأة فقد أوجب الإسلام على المرأة الغسل فى ستة مواضع هى : عند انتهاء دورة الحيض، وائقطاع دم النفاس، والجنابة، والتقاء الختانين، والموت، والدخول فى الإسلام.

وتلمس الإسلام أسباباً أخرى سنها لاغتسال المرأة أيضاً، مثل غسل الجمعة، وغسل العيدين، وغسل الإحرام، وغسل دخول مكة المكرمة، وغسل الوقوف بعرفات، وغسل

(١) رواه البيهقي وأبو داود فى كتاب الطهارة ١٠٥/١.

الغيبية بمزيلة، وغسل الإغماء، وغسل من غسالت ميتا، وكذلك حال اجتماع المسلمين .
ومن هنا كان الأمر بالاغتسال في مواضع، وتلمس الأسباب في مواضع أخرى من أهم الأمور التي تلفت الانتباه في شريعتنا الغراء التي حدثت على الطهارة والغسل في مواضع كثيرة لطهارة البدن من الأدران .

ومن كل ما يطلق به من غبار وعرق ونحوه .

ونلخص من هذا إلى أن بدن المرأة يتعرض للوعين من النجاسة :

النوع الأول : نجاسة ناتجة من حدث أصفر أو أكبر كيول أو غائط أو دم حيض أو نفاس ونحوها، ويشترط إزالة عين النجاسة إذا كان لها جرم، وغسلها حتى تزول أوصافها الثلاثة قبل مباشرة الوضوء أو الغسل أو التيمم على الوجه الذي سيرد بحثه في موضعه .

النوع الثاني : نجاسة خبث وردت على البدن من دم وميعة وبول وعذرة وروث وقى ومذى ونحو ذلك مما ذكر في أنواع النجاسات .

ويطهر البدن من النوع الثاني بإزالة عين النجاسة منه، ثم غسله بالماء الطهور حتى تزول أوصاف النجاسة إن كانت النجاسة مرئية . فإن بقى على البدن أثر بعد الغسل يشق زواله فيعفى عنه، ويجوز استعمال أى جامد أو مانع طاهر مزيل لأوصاف النجاسة، ويفضل ماله رائحة طيبة على أن يتبع ذلك الغسل بالماء الطهور لخصوصيته في رفع حكم النجاسة وإكففى أبو حنيفة بغسلة واحدة بعد زوال عين النجاسة . فإن كانت النجاسة غير مرئية، أو كان هناك شك في إصابة البدن بالنجاسة، فيطهر البدن بالغسل ربه جاء مالك والشافعي وأحمد .

تطهير المحل :

ويقصد بالمحل موضع الصلاة الذي تقع عليه أعضاء المتوضيء، وبلاقيه الثياب أثناء الصلاة . ولقد اخضع الله تعالى الأمة الإسلامية دون سائر الأمم بأن جعل لها الأرض مسجداً تقام في كل أنحاء الصلوات إلا ما حرم بنص أو ظهر خبثه، كما جعل ترابها مطهرا لأشرف مخلوقات الله وهو الإنسان، ويديلا عن أرقى مادة على

الأرض يوكل إليها نسيج الحياة ألا وهى الماء، مصداقاً لقوله تعالى : (وجعلنا من الماء كل شيء حي)^(١) .

وعلى الرغم من كون طهارة الأرض أصيلة لا تنفك عنها إلا أن التوجه إلى المعبود الأعظم يفرض علينا تحرى الدقة فى اختيار موضع القيام والركوع والسجود، سواء كان ذلك داخل البدايات أو خارجها . فقد يؤثر عارض فى طهارة الموضع الذى تقومين بأداء الصلاة فيه كبول صبى أو هرة أو كلب، ومن هنا جاءت أهمية طهارة موضع الصلاة الذى صار مسجداً تقف فيه المرأة تتأجى ربه وتسبح بحمده . ونخلص من هذا إلى أن الصلاة مباحة على أى مكان على سطح الأرض فيما عدا :

- ما حرم بنص .

- ما لاقتة نجاسة مما لم يحرم حتى يظهر .

أما ما حرم بنص مثل ظهر البيت الحرام، والمقبرة، والمزيلة، والمجزرة، والحمام ، وعطن الإبل، ومحجة الطريق . والموضع المغصوب، لما روى ابن عمر رضى الله عنهما، أن رسول الله ﷺ : (حرم أن يصلى فى سبعة مواطن : فى المزيلة والمجزرة والمقبرة وقارعة الطريق وفى الحمام ومعاطن الإبل، وفوق ظهر بيت الله)^(٢) . ولما روى عن رسول الله ﷺ أنه قال : (الأرض كلها مسجد إلا الحمام والمقبرة)^(٣) . والسبب فى تحريم الصلاة فى هذه المراضع فيما عدا ظهر البيت الحرام أنها مظنة للنجاسات .

أما ما لاقتة نجاسة مما لم يحرم فلا يجوز الصلاة فيه حتى يظهر .

فتطهر الأرض وما اتصل بها اتصالاً ثابتاً من نبات أو شجر أو جدار ونحوها بالييس والجفاف وذهاب أثر النجاسة سواء كان ذلك بتأثير الشمس أو الرياح أو النار، وبه جاء أبو حنيفة^(٤)، لما روى عن عائشة رضى الله عنها، ومحمد بن الحنفية : (زكاة الأرض ييسها)^(٥) وللحديث المتقدم ذكره لابن عمر رضى الله عنهما قال : (كنت

(١) سورة الأنبياء آية ٣٠ .

(٢) رواه ابن ماجه والترمذى فى أبواب الصلاة ٢٦١/١ .

(٣) رواه أبو داود والترمذى فى أبواب الصلاة ١٩٩/١ .

(٤) فتح باب النجاسة شرح كتاب النجاسة للقرارى الهروى ج ١ ص ٢٤٨ .

(٥) رواه الأثرم .

أبيت في المسجد في عهد رسول الله ﷺ، وكنت شاباً عزيزاً، وكانت الكلاب تبول وتقبل وتدبر في المسجد، ولم يكونوا يرشون شيئاً من ذلك).

أما مالك والشافعي وأحمد وزفر وداود فلم يجيزوا طهارة الأرض بالبيس، وأوجبوا إفاضة الماء على الأرض حتى تزول عين النجاسة وأوصافها الثلاثة^(١)، واحتجوا بحديث الأعرابي الذي بال في المسجد، والذي أمر فيه رسول الله ﷺ بصب ذنوب ماء على محل البول ليظهر بعد جفافه ويبيسه.

وفي جميع الأحوال يجب إزالة عين النجاسة أولاً إذا كان لها جرم من موضع إقامة الصلاة، ولا بأس أن تصلى المرأة على حصير أو بسط من الصوف أو الشعر أو الور أو الثياب المصنوعة من القطن أو الكتان أو النايلون وسائر الطاهرات إذا تيسر لها ذلك.

وإن صلت ثم اكتشفت نجاسة على بدنّها أو ثوبها من أثر المحل لا تعلم هل كانت عليها في الصلاة أم لا؟ صحت صلاتها لأن الأصل عدمها. أما إن علمت أنها كانت في الصلاة لكنها جهلت ذلك فهناك روايتان :

الأولى : لا تفسد الصلاة، وهو قول ابن عمر وعطاء وسعيد بن المسيب ومجاهد والشعبي والنخعي والزهري وإسحاق وإبن المنذر.

الثانية : تعيد الصلاة، وهو قول ابن قلابة والشافعي، لأنها طهارة مشترطة للصلاة فلم تسقط بجهلها. واشترط مالك وربيعة أن تكون الإعادة في الوقت فحسب ولا تجوز بعده.

طهارة الأحذية :

استكمالاً لطهارة الثوب والبدن والمحل كان على المرأة أن تحافظ على طهارة حذائهما قدر المستطاع حتى لا ينقص من كمال طهارتها شيء. وحتى تظل دائماً وأبداً في أظهر صورة. ولكيلا تقوم بنقل نجس إلى دور تقام فيها صلاة وهي لا تدري.

(١) المصنف لابن أبي شيبة ج ١ ص ٤١.

والأحذية التي ترتديها تتعرض بصفة مستمرة لملاقة النجاسة الموجودة على الأرض من بول وعضرة ودم ونحوها، ويأخذ حكمها كل ما يلبس في القدم من خف أو نعل وما شابه ذلك.

ويطهر الحذاء إذا كانت النجاسة جافة بالدلك في الأرض عدة مرات حتى يظن أن أثر النجاسة قد زال، وبه قال أبو حنيفة والأوزاعي وأبو ثور وإسحاق.

أما إذا كانت النجاسة رطبة فلا يجزىء إلا الفصل، وبه جاء مالك والشافعي^(١) لأن الدلك وحده لا يزيل جميع أجزاء النجاسة.

والراجح هو ذلك الحذاء بالأرض لإزالة عين النجاسة، ثم غسله بعد ذلك بالماء للتأكد من تمام إزالة النجاسة عنه.

تطهير الأواني والأدوات المنزلية :

تتعامل ربة البيت مع مختلف أنواع الأواني والأدوات المنزلية من حيث استخدامها وتظيفها وترتيبها لتسهيل عليها شئون حياتها وتيسر لها عملها.

وتصنع هذه الأواني والأدوات من مواد خام طاهرة نقوم بتشكيلها لتصبح مناسبة للفرص المرجو منها، وعلى سبيل المثال لا الحصر فملها :

- المصنوعات الزجاجية كالأكواب والأقداح والقوارير والصحون ونحوها.

- المصنوعات البلاستيكية وقد حلت محل المصنوعات الزجاجية واستخدمت في أغراض أخرى كثيرة.

- المصنوعات الخشبية كالمناضد والكراسي والأسرة والمكاتب ونحوها.

وهناك مصنوعات أخرى كثيرة لا تعد ولا تحصى.

وهذه المصنوعات هي أعيان طاهرة تتعامل معها ربة البيت بصورة منتظمة، فمأذا تفعل بصفتها مسؤولة عن نظافة وطهارة البيت إذا ما أصاب هذه المصنوعات نوع من

(١) المجموع شرح المذهب للنووي ج ٢ ص ٦٠٦.

أنواع النجاسات المتقدم ذكرها فغير من حالها وأصبحت متنجسة، والاحتمال هنا قائم حيث يكون ذلك من أثر بول رضيع أو هرة أو وجود روث أو دم ذبيحة، وما إلى ذلك مما يحدث دائماً.

وعلى المرأة في مثل هذه الأحوال أن تفصل هذه الأعيان بالماء الطهور لخصوصية الماء في الطهارة، ولا تطهرها بالمسح، وبه قال الشافعي وأحمد ودأود، وقال أبو حنيفة ومالك: يكفي المسح لطهارتها.

والأرجح - والله أعلم :

هو الغسل بالماء للأعيان التي لا يفسدها الماء، والمسح للأعيان التي يفسدها الماء، ويجوز استخدام المطهرات والمنظفات المنتشرة بالأسواق أولاً لإزالة أثر النجاسة وأوصافها من لون ورائحة تماماً، على أن يتبع ذلك الغسل بالماء. فإن كانت الأواني والصحون وما في حكمها لأهل كتاب وجب الغسل قبل الاستعمال حتى ولو لم تصبها نجاسة لاحتمال أكلهم للخنزير وشربهم للخمر فيها لحديث أبي ثعلبة المتقدم ذكره، قال: (يا بدي الله إنا بأرض أهل كتاب نحتاج فيها إلى قدورهم وأنتهم فقال عليه السلام: لا تقربوها ما وجدتم بدا، فإذا لم تجدوا فاغسلوها بالماء واطبخوا واشربوا).

وإن صنعت هذه الأعيان في غير دار الإسلام ووردت جديدة فهي طاهرة، وإن كانت لمسلم أو مسلمة فهي طاهرة أيضاً ما لم تعلم نجاستها في كل حالة.

أما إن ولغ كلب أو خنزير فيها فیتعين تطهيرها سبع مرات بالماء أولاًهن بالتراب لحديث أبي هريرة المتقدم ذكره عن رسول الله ﷺ حيث أمر بالغسل بهذه الكيفية.

تطهير الجلود :

تستخدم المصنعات الجلدية في كثير من أمور حياتنا كالأحذية والحقائب والمعاطف والقفازات والملابس وتصنع أحياناً على هيئة مصلى وهذه إما أن تأتي إلينا مستوردة من الخارج وإما يكون تصنيعها محلياً. ومن الضروري أن نعرف المرأة المسلمة حكم طهارة هذه المصنعات لأنها مأخوذة من جلود الميتة.

وقد اختلف الفقهاء في حكم طهارة الجلود وجاءت أقوالهم على ضربين:

الضرب الأول : ويقضى بطهارة جلود الميتة بعد دبرها^(١).
الضرب الثاني : ويقضى بنجاسة جلود الميتة وإن دبغت^(٢).

وجاء في قول أصحاب الضرب الأول أن جلد ميتة الحيوان نجس ويظهر الدبغ فيحل بعد ذلك بيعه والصلاة عليه، لأن الدبغ يمنع عنه الفساد والرائحة الكريهة. وبه قال الشافعي وأبو حنيفة، وإحدى روايتي مالك والأوزاعي وإبراهيم النخعي وسفيان الثوري والليث بن سعد وسعيد بن جببر وعروة وابن سيرين.

وقد دلت الأحاديث الشريفة على أن طهارة جلد الميتة في دبرها. وقد استلنى الشافعي جلد الكلب والخنزير، واستلنى أبو حنيفة جلد الخنزير. أما مالك فقد قال بطهارة جلد ما يؤكل لحمه فحسب إن دبغ. وذلك في روايته الأولى.

وجاء في قول أصحاب للضرب الثاني أن جلد ميتة الحيوان نجس وإن دبغ، ولا يحل بيعه أو الصلاة عليه، وبه قال أحمد والرواية الثانية عن مالك.

والرأى - والله أعلم :

أن السبب في اختلاف الفقهاء في حكم طهارة جلد ميتة الحيوان والانتفاع بها هو أخذ أصحاب الضرب الأول بالأحاديث الصحيحة الواردة والتي تقضى بطهارة جلد الميتة بعدم دبرها. وأخذ أصحاب الضرب الثاني بحديث عبد الله بن عكيم والذي يقضى بعدم الانتفاع بجلد الميتة وعصبتها.

ونرى أن حديث عبد الله بن عكيم صحيح ولا يخالف ما قبله لأنه لا يحق الانتفاع بجلد الميتة أصلاً فإن دبغت جاز الانتفاع بها، وهذا هو مفهوم الحديث وعلى هذا فليس هناك تعارض بين القولين لأنهما حق من عند الله عز وجل ولقوله تعالى: (وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحى يوحى)^(٣) وقوله تعالى: (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً)^(٤).

(١) المجموع شرح المهذب للثوري ج ١ ص ٢٧٢.

(٢) المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٥٦.

(٣) سورة النجم آية ٣، ٤.

(٤) سورة النساء آية ٨٢.

تطهير البسط وكل ما يغطي الأرض :

من الأمور التي تواجه ربة البيت تعرض البسط وكل ما يفرش على أرض الحجرات للنجاسة، وعليها عند حدوث ذلك معرفة كيفية إزالتها حتى تطهر، لأن وجود هذه النجاسة على ما يفرش على الأرض قد يصيب محل المصلى لها ولأفراد أسرتها، وثيابهم، وأبدانهم، أو غير ذلك من الأعيان الطاهرة.

أما الكيفية التي تزال بها هذه النجاسة فهي كما يلي :

تزال عين النجاسة أولاً باستخدام أى جامد أو مائع طاهر مزيل لأثرها وأوصافها، ويستحب أن تكون له رائحة طيبة تغير من رائحة النجاسة، ثم تقوم ربة البيت بصب الماء الطهور فوق الجزء الملتصق ثلاث مرات أو أكثر حتى تظن أنها قد زالت عن المحل، على أن تجفف البسط مع كل غسلة بخرقه طاهرة، وذلك بدلا من العصر الذى يشق فعله، واشترط الشافعية والحنابلة أن يتم الغسل سبع مرات بالماء الطهور أولاً من التراب إذا كانت النجاسة من كلب أو خنزير، غير أن وضع التراب فى هذه الحالة يمكن أن يؤثر فى نظافة البسط فلها ألا تكثر من ذلك، ويفضل وضعه حال جفاف الموضع ومعه قليل من رماد السجائر ثم تنفضه بعد ذلك لتحصل على محل طاهر ونظيف أيضاً.

تطهير المائعات :

المائعات هى السوائل ومنها الماء والخل والزيت والطيب، وكل ما اعتصر من نبات أو شجر أو ثمر، وكل ما استخرج من الأرض سائلا، وكذلك كل ما أخذ صفات السوائل.

وتنقسم المائعات من حيث الطهارة إلى قسمين :

القسم الأول : هو للماء.

القسم الثانى : ما دون ذلك من السوائل.

أما القسم الأول وهو الماء فيطهر بالمكثرة لإزالة التغير أو ينزع ما يزول به التغير، أو يطول المكث حسب حالة الماء.

أما القسم الثاني وهو المائعات غير الماء فلا يطهر. لما روى عن النبي ﷺ أنه سئل عن السمن إذا وقعت فيه الفأرة فقال : (إن كان مائعا فلا تقرئوه)^(١)، ولو كان هناك أسلوب آخر لطهارته لما أمر صلوات الله وسلامه عليه بعدم قرئه.

وقيل إنه إذا أمكن تطهيره بالماء جازت طهارته كالزيت مثلا يمكن صب الماء عليه حتى يصيب جميع أجزائه، ثم يترك فترة من الزمن حتى يطو الزيت على الماء فيفصل الماء عن الزيت ويصبح الزيت طاهراً.

(١) رواه أبو داود والبخاري في كتاب الوضوء ٦٤/١ مطبعة استنبول.

المبحث الثالث

قضاء الحاجة

لقد تخطى الإسلام منذ أربعة عشر قرناً من الزمان كل مفاهيم النظافة المعروفة في الحضارات القديمة والحديثة، فوضع أسس النظافة العامة للإنسانية، وكيفية التطهير من الجاسات المختلفة التي نتعرض لها وتؤذي مشاعرنا ومشاعر غيرنا، ثم شرع الوضوء لتطهير أعضائنا ونظافتها خمس مرات في اليوم، ثم فرض غسل البدن حال الحدث الأكبر وحال اجتماع المسلمين، ثم جاءت سنن الفطرة لتَهذب من مظهرنا وعاداتنا، فكان الختان، ونف الإبط، وحلق العانة، وتقليم الأظافر، والسواك، والطيب وغيرها مما يقضى على أسباب القذارة والروائح الكريهة ومسبباتها، ويضفى على المسلم والمسلمة الرضاء والطهارة، ولم يقصر الإسلام النظافة على البدن فحسب بل تعداها إلى نظافة وطهارة الثوب والمحل وكل ما نستعمله في حياتنا اليومية، ثم تطرق إلى طهارة الباطن لتخلص من كل أدران النفس الدفينة أيضاً، ونخلص إلى ملاقاته سبحانه وتعالى في أكمل وأكرم وأنقى صورة، مصداقاً لقوله تعالى : (ولقد كرمنا بني آدم)^(١).

والمدنية الحديثة في أوروبا والتي يتشددون بها وبما وصلت إليه من تقدم ورقى في كل مجال من مجالات حياتنا، إنما يتفهقر مفهوم النظافة عندها إذا ما قورن بما أوجبه الإسلام علينا في ذلك، والذي سنقوم بإذن الله بتوضيحه في مواضع أخرى من هذا الكتاب.

أما هنا فمستبين جزئية مما ذكرنا عن الكيفية التي فرضها الإسلام لنظافة وطهارة السبيلين، والآداب والسلوكيات التي أوجبها عند قضاء الحاجة لتبرز تفرقه على سائر التشريعات، فما زال غير المسلمين في هذا الأمر على ضربين :

(١) سورة الإسراء آية ٧٠.

الأول : عدم قيامهم بنظافة السبيلين مطلقاً، ومثلهم فى ذلك مثل ما يفعل الحيوان، ويتضح ذلك فى أكثر الدول المختلفة.

الثانى : استخدام مناديل الورق وما فى حكمها لنظافة الموضع، وهذه المناديل تزيل عين النجاسة فحسب، لكنها لا تزيل أوصافها، كما أنها تلوث اليد القائمة بالتنظيف، ويتضح ذلك لأى زائر للدول المتحضرة غير الإسلامية فنجدهم يعطرون جباههم ولا يستبرئون من بولهم.

على حين أوجب الإسلام منذ أربعة عشر قرناً استخدام الماء الطهور لتنظيف السبيلين من النجاسة بحيث لا يبقى لها أثر من لون أو رائحة، ثم كان الأمر بفعل اليد التى قامت بالتنظيف، مع استخدام أى مائع أو جامد طاهر مزيل للنجاسة وأثرها للتنظيف والطهارة، على أن يتبع ذلك الماء الطهور، كما شرع الإسلام أداباً وسلوكيات تلزم بها عند قضاء الحاجة.

مكان قضاء الحاجة :

لقد أصبح المسلمون يعيشون الآن داخل البنايات فاختلف مكان قضاء الحاجة عما كان عليه الحال قبل ذلك، وإن كنا سنشير فى هذا الموضع إلى قضاء الحاجة فى الخلاء. فإنما جاء ذلك لأحد أمرين:

الأول : ما زالت هناك بقية تعيش خارج البنايات، ودخل الخيام فى الصحراء والجبال والأودية.

الثانى : اضطراب بعض ساكنى البنايات إلى قضاء الحاجة فى الخلاء فى أحوال خاصة خارجة عن إرادتهم، كما فى حالة الحروب أو التنزه فى الأماكن الخلفية أو المحج.

وعلى هذا فكان لا بد من الإشارة إلى ذلك حتى نتعرف على الكيفية التى نتصرف بها فى كل الأحوال لطهارة ونظافة أبداننا، حتى نتهياً لأداء أهم أركان الإسلام، ألا وهى الصلاة، وعلى المرأة أن تتجنب قضاء الحاجة خارج البنايات بقدر الاستطاعة لما فى ذلك من خدش لحياتها.

شروط مكان قضاء الحاجة:

أولاً : داخل البنايات :

يجب أن يكون المرحاض طاهراً من آثار البول أو الغائط، قد تم غسله بماء طهور، أو بأى مائع طاهر مزيل للنجاسة، ولا مانع من إضافة بعض المركبات الكيميائية الطاهرة التي تختص بامتصاص الروائح الكريهة، كما يجب غلق الأبواب تماماً حتى لا يتأذى الآخرون، على أن يتم قضاء الحاجة جلوساً وبالكيفية والآداب التي سيرد ذكرها.

ثانياً : خارج البنايات :

إذا كان هناك ضرورة لذلك لا يمكن تجنبها، فيشترط لمكان قضاء الحاجة الآتى:

- أن يكون طاهراً رخواً بعيداً عن أعين الناس لحديث جابر رضى الله عنه قال :
(خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سفر وكان لا يأتى البراز حتى يتغيب فلا يرى)^(١).

ألا يكون فى طريق عام، أو موقع يرتاده الناس، أو فى مورد مياه جارياً كان أم راكداً، أو تحت ظل شجرة مثمرة، لما رواه معاذ أن رسول الله ﷺ قال: (اتقوا الملاعن الثلاث: البراز فى الموارد وقارعة الطريق، والظل)^(٢).

- ألا يكون فوق قبر، لقوله ﷺ: (لأن يجلس أحدكم على جمرة فتحرق ثيابه حتى تخلص إلى جلده خير له من أن يجلس على قبر)^(٣).

- ألا يكون فى ثقب الأرض لأنه ﷺ: (نهى أن يبال فى الجحر لأنها مساكن الجن)^(٤)، ولأنه قد يكون به حيوان يتأذى به أو يؤذى قاضى الحاجة.

- ألا يكون فى مهب الريح كى لا يتطاير الرذاذ إلى البدن أو الثوب.

(١) رواه ابن ملج - كتاب الطهارة ١/١٢١.

(٢) رواه أبو داود فى كتاب الطهارة ١/٧.

(٣) رواه أبو داود فى كتاب الجنائز ٣/٢١٧.

(٤) رواه أبو داود فى كتاب الطهارة ١/٨.

كيفية قضاء الحاجة :

عرف تنظيف وتطهير السبيلين من أثر الخارج منهما أو من أحدهما بالاستطابة فإن استخدم الماء فهو الاستنجاء، وإن استخدمت الأحجار أو مناديل الورق وما فى حكمها فهو الاستجمار، والاستنجاء مستحب عن الاستجمار إلا أن الجمع بينهما أفضل، وقد أوجب الإسلام الكيفية التى تؤدى بها الاستطابة لضمان النظافة الكاملة والطهارة سواء لموضع النجاسة أو اليد المستخدمة فى التنظيف فجاءت بالترتيب التالى :

أولا : التأكيد من براءة المحل بالانتهاء من قضاء الحاجة .

ثانيا : استخدام اليد اليسرى تكريما لليد اليمنى لما روته حفصة رضى الله عنها : (أن النبى ﷺ كان يجعل يمينه لأكله وشربه وثيابه وأخذة وعطائه، وشماله لما سوى ذلك)^(١) .

- ولما رواه أبو قتادة أن رسول الله ﷺ قال : (لا يمكن أحدكم ذكره بيمينه، وهو يقول ولا يتمسح من الخلاء بيمينه)^(٢) .

- ولما روى عن سليمان الفارسى رضى الله عنه قال : (نهانا رسول الله ﷺ أن نستقبل القبلة لغائط أو بول أو أن نستنجى باليمين)^(٣) .

ثالثا : إزالة عين النجاسة من القبل أو الدبر أو كليهما باستخدام أى جامد طاهر ليس له حرمة كالأحجار، ويمكن الاستعاضة عنها بمناديل الورق وما فى حكمها مما يتوافر فى الأسواق أو بالماء الطهور^(٤) والجمع بينهما أفضل للأسباب الآتية :

١- تزيل مناديل الورق عين النجاسة فلا تباشرها اليد .

٢- يزيل الماء الطهور ما بقى من أثر النجاسة تماما حتى يعود المحل طاهراً نظيفاً كالحالة التى كان عليها قبل تلوثه ودليل ذلك :

(١) رواه أحمد وأبو داود فى كتاب الطهارة ٨/١ .

(٢) رواه مسلم فى كتاب الطهارة ٢٢٥/١ .

(٣) رواه مسلم - كتاب للطهارة ٢٢٣/١ .

(٤) المحلى لابن حزم ج ١ ص ٩٥ .

- ما رواه الترمذى فى سننه عن أبى هريرة رضى الله عنه، قال : نزلت آية : فيه رجال يحبون أن يطهروا والله يحب المتطهرين. فى أهل قباء وقد سألهم رسول الله ﷺ فقالوا : إنا نتبع الحجارة الماء^(١).

- ما روته عائشة رضى الله عنها للنساء، قالت : (مرن أزواجكن أن يتبعوا الحجارة الماء من أثر الغائط فإنى أستحبهما، وإن النبى ﷺ كان يفعله)^(٢).

وجاء فى قول بعض أهل العلم أن الفرد مخير بين الاستنجاء أو الاستجمار وأنكر الاستنجاء سعد بن أبى وقاص وابن الزبير وعطاء وسعيد بن المسيب، وجاء فى قول بعض آخر من أهل العلم أن الاستنجاء أفضل إذا أريد الإقتصار على أحدهما، لأن الماء يطهر المحل ويزيل العين والأثر، وهو أبلغ فى التنظيف. وكان ابن عمر رضى الله عنهما لا يستلجى بالماء، ثم فعله، وقال لنافع جريده فوجدناه صالحا، أما إن اقتصر على الاستجمار أجزأ بلا خلاف، ونرى أن الجمع بين الاستجمار والاستنجاء أفضل لما ذكرنا من الأسباب.

رابعا : وجوب الغسل بالماء الطهور إذا تجاوز للخارج من السبيلين المحل، ولا يصح الاستجمار فى هذه الحالة، وبه قال الشافعى وأحمد^(٣) وإسحاق وابن المنذر، واحتجوا بأن الاستجمار فى المحل المعتاد رخصة جاءت من أجل المشقة فى الغسل لتكرار النجاسة فى ذلك الموضع.

و المرأة البكر كالرجل لأن عذريتها تمنع انتشار البول، فأما الثيب فإن خرج البول بحدّة ولم ينتشر فكذلك، وإن تعدى إلى مخرج الحيض وجب الغسل، لأن مخرج الحيض غير مخرج البول، والأولى للمرأة الغسل فى جميع الأحوال احتياطا.

خامسا : إزالة أثر النجاسة من اليد، وذلك بغسلها بالماء الطهور، مع استخدام أى جامد أو مائع طاهر مزيل لأثر النجاسة ورائحتها كالصابون وما فى حكمه لما روى

(١) سنن الترمذى - كتاب الطهارة ١/١١.

(٢) روى أحمد والترمذى.

(٣) منار السبيل فى شرح الليل على منتهى أحمد بن حنبل ج ١ ص ٢٥.

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : (كان رسول الله ﷺ، إذا أتى الخلاء أتبعه بماء في تور أو ركوة فاستنحى ثم مسح يده في الأرض)^(١).

والآن تصافرت شركات الصابون لصناعة أنواع عديدة من الصابون القاتل للميكروبات، وبالتالي يزيل كل أثر للجاسة، هذا إلى جانب ابتكار فرشاة خصصت لتنظيف اليد بعد الحمام وكذا الأظافر.

آداب وسلوكيات قضاء الحاجة :

سنت شريعتنا الغراء بعض الآداب والسلوكيات التي يلتزم بها الفرد المسلم ذكراً كان أم أنثى عند قضاء الحاجة.

أما الآداب التي أوجبها الشريعة فهي :

أولاً : الجهر بالتسمية والاستعاذة عند الدخول :

يسن لمن أراد الدخول إلى مكان قضاء الحاجة أن يقول بسم الله : لما روى عن علي رضي الله عنه، قال : (قال رسول الله ﷺ : «ستر ما بين الجن وعورات بني آدم أن يقول بسم الله»)^(٢)، ثم تقول اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث، لما روى أنس : (أن النبي ﷺ كان إذا دخل الخلاء قال : اللهم أعوذ بك من الخبث والخبائث)^(٣).

ولما روى عن أبي أمامة أن رسول الله ﷺ قال : (لا يعجز أحدكم إذا دخل مرفقه أن يقول : اللهم إني أعوذ بك من الرجس النجس الخبيث المخيث الشيطان الرجيم)^(٤).

ثانياً : تقديم الرجل اليسرى على اليمنى :

وهذا الأدب متفق على استحبابه، فما كان من التكريم بدء فيه باليمنى وخلافه لليسرى، وعلى ذلك من تقديم الرجل اليسرى على اليمنى عند الدخول إلى مكان قضاء الحاجة.

(١) رواه أبو داود وابن ماجه في كتاب الطهارة ١٢٨/١.

(٢) رواه ابن ماجه في كتاب للطهارة ١٠٩/١.

(٣) رواه ابن داود في كتاب الطهارة ٢/١.

(٤) رواه ابن ماجه في كتاب الطهارة ١٠٩/١.

ثالثاً : التأكد من وجود ما تزال به النجاسة .

يجب التأكد من وجود ما تزال به النجاسة من الماء الطهور ومناديل الورق وما في حكمها، كما ينبغي توافر أى جامد أو مائع طاهر مزيل لأثر النجاسة من اليد التى تباشر الطهارة كالصابون ونحوه .

رابعاً : الاستئثار عن الناس :

يجب الاستئثار عن أعين الناس عند قضاء الحاجة، ولذلك فالمنازل مفضلة على المرحاض العام أو الخلاء لئلا يسمع صوت أو تلبعث رائحة كريهة تؤذى الآخرين، ودليل ذلك :

- ما روى عن جابر رضى الله عنه، قال : (خرجنا مع رسول الله ﷺ فى سفر وكان لا يأتى البراز حتى يغيب فلا يرى)^(١) .

- ما روى عن أبى هريرة رضى الله عنه، قال : أن النبى ﷺ قال : (من أتى الغائط فليستكر، فإن لم يجد إلا أن يجمع كثيراً من رمل فليستدبره)^(٢) .

خامساً : كراهة كشف العورة .

يكره كشف العورة عند قضاء الحاجة فلا يرفع الثوب حتى يتم الجلوس على المرحاض، كما يستحب أيضاً أن يسبل الثوب عند الفراغ وقبل القيام، ما لم يخش نجاسة الثوب، لما روى عن أبى سعيد الخدرى عن رسول الله ﷺ قال : (لا يتناجى اثنان على غائطهما ينظر كل واحد منهما إلى عورة صاحبه فإن الله عز وجل يمقت ذلك)^(٣)، ولما روى عن ابن عمر رضى الله عنهما، قال : (أن النبى ﷺ كان إذا أراد حاجة لا يرفع ثوبه حتى يبتو من الأرض)^(٤) .

(١) رواه أبو داود وابن ماجه فى كتاب الطهارة ١٢١/١ .

(٢) رواه أحمد وأبو داود فى كتاب الطهارة ٩/١ .

(٣) رواه ابن ماجه فى كتاب الطهارة ١٢٣/١ .

(٤) رواه أبو داود فى كتاب الطهارة ٤/١ .

سادساً : كراهة التكلم عند قضاء الحاجة .

يكره التكلم عند قضاء الحاجة إلا للضرورة، وإن ذكر الله لسبب فيكون ذلك بالقلب، كما يكره رد السلام أو الجهر بحمد تعالى عند العطس أو ترديد الأذان عند سماعه، أو التسبيح أو الأذكار ودليل ذلك :

- ما روى عن جابر رضى الله عنه : (أن رجلاً مر على النبي ﷺ وهو يبول فلم عليه فقال النبي ﷺ إذا رأيته على مثل هذه الحالة فلا تسلم على فإنك إن فعلت ذلك لم أرد عليك)^(١).

- وقد حكى ابن المنذر الكراهة عن ابن عباس وعطاء ومعبد الجهني وعكرمة، وقال البيهقي في شرح السنة : فإن عطس على الخلاء حمد الله في نفسه، وبهذا قال الحسن والنخعي والشعبي وابن مبارك .

ويستثنى من الكلام ما كان ضرورياً كالتنبيه في حالة حدوث خطر وما شابه ذلك .

سابعاً : كراهة استصحاب شيء يحمل اسم الله :

ويكره استصحاب شيء يحمل اسم الله، أو اسم رسول الله ﷺ، سواء كان هذا الشيء ورقاً أو خاتماً، وما شابه ذلك، لما روى عن أنس ابن مالك : (كان رسول الله ﷺ إذا دخل الخلاء وضع خاتمته)^(٢)

وقال أحمد^(٣) بجعل الخاتم في باطن الكف إذا دخل الخلاء وبذلك قال أيضاً إسحاق، ورخص فيه ابن المعيب والحسن وابن سيرين، لهذا ما تلبسه المرأة في عنقها من آيات قرآنية ومصاحف ذهبية وفضية وغير ذلك مكروه لها إن دخلت به الحمام، ويفضل رفعه إلا أن يشق عليها ذلك، وخافت ضياعه بأن كانت في غير منزلها، قلها أن تخفيه عن عينيها حتى لا تقع على اسم الله في هذا الموضع .

(١) رواه أحمد وابن ماجه في كتاب الطهارة ١٢٦/١ .

(٢) رواه أبو داود في كتاب الطهارة ٥/١ .

(٣) كشف القناع عن متن الإقناع للبهوتي ج ١ ص ٦٢ .

ثامناً : كراهة استقبال واستدبار الشمس والقمر.

ويكره استقبال واستدبار الشمس والقمر لأنهما من آيات الله، ولما فيهما من نوره، ويجوز ذلك لدخل البنايات أو من وراء سائر.

تاسعاً : تحريم استصحاب القرآن الكريم :

ويحرم استصحاب القرآن الكريم أو بعض آياته عند قضاء الحاجة.

عاشراً : كراهة أداء بعض الأعمال.

ويكره أداء أى عمل أثناء قضاء الحاجة، كالأكل أو الشرب أو القراءة أو النظر إلى الخارج من السبيلين، أو الفرج، كما يكره العبث بأى شئ أثناء ذلك.

أحد عشر : تحريم استقبال القبلة واستدبارها.

اختلف العلماء فى حكم تحريم استقبال القبلة واستدبارها عند قضاء الحاجة من بول أو غائط.

والرأى - والله أعلم :

إن السبب فى اختلاف الفقهاء فى حكم استقبال واستدبار القبلة حال قضاء الحاجة إنما يرجع إلى اختلاف تأويلهم للأحاديث الواردة بالنهاى والإباحة، فمن حرم ذلك مطلقاً فقد أخذ بحديثى أبى أيوب الأنصارى وسلمان الفارسى وحملهما على النهى المطلق سواء كان ذلك فى الخلاه أو البنايات، ومن أجازته فى البنايات ولم يجزه فى الخلاه فقد أخذ بحديث مروان الأصغر، وحمل حديث أبى أيوب الأنصارى على النهى فى الخلاه فقط دون البنايات، أما من أجازته بإطلاق فقد أخذ بحديث جابر الذى نسخ ما سبق النهى عنه، لأنه كان قبل أن يقبض رسول الله ﷺ بعام، وأكد ذلك بحديث ابن عمر رضى الله عنهما عندما كان فى منزل حفصه رضى الله عنها.

والقول الثانى القاضى بعدم جواز استقبال واستدبار القبلة عند قضاء الحاجة فى الخلاه وإباحة ذلك فى البنايات أرجح للأسباب الآتية :

- يحصل الجمع بين جميع الأحاديث الصحيحة الواردة في هذا الشأن عند ترجيح القول الثاني، وعلى ذلك فلم يعطل القول أياً منها.

- حدوث المشقة في البدايات دون الخلاء.

- أما القول إن حديث جابر قد نسخ ما قبله، فلا يجوز الأخذ به لأن النسخ لا يعتد به إلا إذا تعذر الجمع، والجمع في القول الثاني لم يتعذر.

ويحتمل أنه رآه في البناية أو مستتراً بشيء، فلا يثبت النسخ أيضاً بالاحتمال، ويتعين حمله على ما ذهب إليه القول الثاني ليكون موافقاً لما ذكر من الأحاديث.

اثنا عشر: حمد الله وشكره على إزالة الأذى.

يسن عند الانتهاء من قضاء الحاجة قول: غفرانك - الحمد لله الذي أذهب عنى الأذى وعافانى.

- لما روى عن عائشة رضى الله عنها، قالت: (كان النبي ﷺ إذا خرج من الخلاء قال: غفرانك)^(١).

- وما روى عن أنس بن مالك، قال: (كان النبي ﷺ إذا خرج من الخلاء قال: الحمد الذي أذهب عنى الأذى وعافانى)^(٢).

ثلاث عشر: تقديم الرجل اليمنى على اليسرى عند الخروج.

وهو أدب متفق على استحبابه تعبيراً عن الشكر والامتنان لله تعالى عن إزالة الأذى من الجسد.

(١) رواه الترمذى وقال حديث حسن غريب - أبواب الطهارة ٧/١.

(٢) رواه ابن ماجه - كتاب الطهارة ١١٠/١.

الفصل الخامس الوضوء

ويشتمل على ستة مباحث :

المبحث الأول : التعريف بالوضوء.

المبحث الثانى : شروط وأركان الوضوء.

المبحث الثالث : سنن الوضوء.

المبحث الرابع : نواقض الوضوء.

المبحث الخامس : متى يجب الوضوء ومتى يستحب؟

المبحث السادس : أحكام تهم المرأة فى الوضوء.

المبحث الأول التعريف بالوضوء

الوضوء في اللغة^(١) من الوضوء: وهي الحسن والنظافة. نقول وضوء الرجل بفتح الواو أى صار وضيقاً، وتوضأت للصلاة. والوضوء بالفتح هو الماء الذى يتوضأ به، والوضوء أيضاً هو المصدر من توضأت للصلاة مثل الولوع والقبول بالفتح. قال اليزيدى: الوضوء بالضم المصدر. وذكر الأخفش فى قوله تعالى: (وقودها الناس والحجارة) فقال: الوقود بالفتح الحطب، والوقود بالضم هو الاتقاد، وهو الفعل، قال: ومثل ذلك الوضوء بالفتح وهو الماء، والوضوء بالضم وهو الفعل. والوضوء بالضم والمدى هو الوضوء.

الوضوء فى الشرع : هو طهارة مائية تتعلق بأعضاء مخصوصة بعضها يغسل وبعضها يمسح.

دليل مشروعية الوضوء :

فرض الوضوء على الأمة الإسلامية لاستباحة الصلاة والطواف ومس المصحف ونحوها، وجاء ذلك فى الكتاب والسنة والإجماع.

فى الكتاب :

قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤسكم وأرجلكم إلى الكعبين)^(٢). وقمتم إلى الصلاة أى أردتم القيام بها.

(١) الصحاح لإسماعيل الجوهري جـ ١ صـ ٨٠
(٢) سورة المائدة آية ٦

وفى السنة المطهرة :

قوله ﷺ : (لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ^(١)) وقوله ﷺ ،
(مفتاح الصلاة الطهور)^(٢) .

وقوله عليه الصلاة والسلام : (لا تقبل صلاة بغير طهور)^(٣) .

أما الإجماع :

فقد انعقد إجماع المسلمين على مشروعية الوضوء حتى عصرنا هذا، فصار أمراً معلوماً من الدين بالضرورة عند العام والخاص .

حكمة الوضوء :

لم يكلفنا الله سبحانه وتعالى سائر التكاليف الشرعية إلا لحكم ومنافع عديدة تعود علينا بالخير وتكشف لنا على مر العصور والأزمان بعض من هذه الحكم، ويبقى البعض الآخر لمن يأتي من أجيال بعدنا لتظل المعجزة قائمة لا تنتهى عند جيل من الأجيال إلى أن يرث الأرض ومن عليها .

والوضوء هو أحد التكاليف الشرعية التي أمرنا الله سبحانه وتعالى بها . وهو يتعلق بغسل أعضاء مخصوصة، ومسح أعضاء أخرى قبل أداء الصلوات المفروضة، لتقف المسلمة أمام ربها نظيفة طاهرة نشطة، علاوة على الطهارة المعنوية التي نكتسبها من أدائها لهذه الأفعال تنفيذاً لأوامر ربها، وتصديقاً لسنة رسوله الكريم ﷺ .

وتبدأ المرأة المسلمة أفعال الوضوء بغسل اليدين، وهما العضوان اللذان تستخدمهما المرأة أكثر من سائر الأعضاء الأخرى كالصافحة، وملامسة الأشياء، والأخذ والعطاء، وتنظيف وتطهير الأعيان وما إلى ذلك . ومنهما قد تنتقل معظم الجراثيم والميكروبات إلى الفم وباقي الأعضاء . لهذا جاء تكرار غسل اليدين في مواضع كثيرة

(١) رواه البخاري ومسلم - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان - كتاب الطهارة ٥٧/١

(٢) رواه ابن ماجة في كتاب الطهارة ١٠١/١

(٣) رواه مسلم في كتاب الطهارة ٢٠٤/١

من شريعتنا الغراء . فكان أمر رسول الله ﷺ بغسل اليدين عند النهوض من النوم وقبل مباشرة المهام بها . وكان الاستجمار قبل الاستنجاء حتى لا تتلوث اليد التي تباشره ، ثم غسل اليد بأى مائع أو جامد طاهر مزيل لأثر ذلك . وكان غسلهما أيضا قبل الأكل وبعده من العادات المحببة إلينا .

ثم تأتى المرأة المسلمة بالمضمضة لغسل فيها وأسنانها من أثر الطعام أو الشراب المتبقى فى الفم ، وإزالة أثر الأبخرة المتصاعدة من الأمعاء وذلك وقاية لها من أمراض الفم واللثة والأسنان ، ومن الروائح التي تصدر من الفم وتؤذى الآخرين ، ولتطعم أيضا ذوق الماء فيما إذا كان على حاله الأصلية أم لا . ثم الاستنشاق لإزالة ما بالأنف من الآثار الكريهة والأتربة بما يحقق الوقاية من احتقان الجيوب الأنفية والزيكام المتكرر ونحوه من أمراض الأنف ، ولتشم أيضا رائحة الماء فيما إذا كان صالحا للطهارة . وفى غسل الوجه تجديد لخلاياه ، وإزالة ما عليه من آثار العرق والغبار ، وتخليصه من الأدران التي تعلق به لكي يكون نظيفا ، فهو أول ما يقع عليه النظر عند الملاقاة والمواجهة ، وهو مجمع المحاسن . ثم غسل اليدين حتى المرفقين ليعيد للجلد حيويته ومقاومته للأمراض المختلفة . ومن المعلوم أن الجراثيم والميكروبات التي تصيب الإنسان تخترق الجلد لتنفذ إلى داخل الجسم ، لذا كان غسلها ضرورة وقائية تمنع كثيرا من الأمراض .

ثم كان مسح الرأس لإزالة الأتربة والعرق وإعادة النشاط إلى الجسم . ثم مسح الأذنين لإزالة ما علق بهما ، وتجمع على سطحهما من غبار قد يتخلل إلى فتوات الأذن مسببا التهابات والبثور ، ونحو ذلك من أمراض الأذن التي قد تضر السمع .

وفى غسل الرجلين إلى الكعبين من الفوائد ما لا يحصى ، فهما معرضتان للقاذورات والروائح الكريهة خصوصا مع استمرار لبس الأحذية التي تساعد على وجود القروح والتسلخات ، هذا بالإضافة إلى أن هناك عددا لا يحصى من الخلايا التي تموت يوميا والتي لا تنفصل عن الجسم إلا بالغسل المتكرر ، وقد أجريت البحوث فى هذا المجال فبين من تحليل المادة المترسبة من جورب لم يغسل طيلة ٢٤ ساعة أنها تحتوى على قوافل ميكروبية تؤثر فى الصحة العامة ، بل وفى سائر المخاططين والمحيطين . وغسلهما خمس مرات فى اليوم وقاية لهما ، علاوة على ما يتوافر لنا من النشاط والانتعاش من أثر الغسل .

أما ما يصفيه الوضوء على المرأة من الآثار المعنوية فشأنه عظيم. فها هي المؤمنة القانئة العابدة تنهياً للمثول بين يدي المعبود الواحد يأتي استشعارها بالطهارة المعنوية مع غسل كل عضو من أعضاء وضوئها. ففي غسل اليدين - آلة البطش - ذهاب لما علق بهما من الذنوب. وفي غسل الفم مسح لأثر اللغذية والنعيمية. فالغيبية لها رائحة كريهة كالجيفة يشمها الذين أنعم الله عليهم بالإيمان الصحيح، وصفت قلوبهم. وفي غسل الأنف إزالة لما استنشقت من محرم أو منهي عنه، وفي غسل الوجه تطهير لما أتمت به العين عند النظر إلى المحرمات والعورات. وفي مسح الأذن محو لما سمعت من لغو القول وهجر الكلام وفحشة، وفي غسل الرجلين إزالة لما سعت إليه من خطو نحو المعاصي.

وقد ورد ذلك كله في السنة المطهرة فيما رواه أبو هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: (إذا توضأ العبد المسلم فتمضمض خرجت الخطايا من فيه، فإذا استنشق خرجت الخطايا من أنفه، فإذا غسل وجهه خرجت الخطايا من وجهه حتى تخرج من تحت أشعار عينيه، فإذا غسل يديه خرجت الخطايا من يديه حتى تخرج من تحت أظفار يديه، فإذا مسح برأسه خرجت الخطايا من رأسه حتى من أذنيه، فإذا غسل رجله خرجت الخطايا من رجله حتى تخرج من تحت أظفار رجله، ثم كان مشبه إلى المسجد وصلاته نافذة)^(١).

وقال ابن القيم^(٢) في أعلام الموقعين: إن من محاسن الشريعة أن كان الوضوء في الأعضاء الظاهرة المكشوفة. وكان أحقها به إمامها ومقدمها في الذكر والفعل وهو الوجه، الذي نظافته ووضأته عنوان على نظافة القلب. ويعدّه البدان وهما آلة البطش والتناول والأخذ، فهما أحق الأعضاء بالنظافة والنزاهة بعد الوجه، ولما كان الرأس مجمع الحواس وأعلى البدن وأشرفه كان أحق بالنظافة، ولكن لو شرع غسله في الوضوء لعظمت المشقة، واشتدت البلية فشرع مسحه جميعه وإقامته مقام غسله تخفيفاً ورحمة. ولما كانت الرجلان تمس الأرض غالباً ويتباشر من الأنداس ما لا يتباشره بقية الأعضاء، كانت أحق بالغسل. فهذه الأعضاء هي آلات الأفعال التي يباشر بها العبد ما يريد فعله، وبها يعصى الله ويطاع، فاليد تبطش، والرجل تمشي، والعين تنظر،

(١) رواه مسلم بمعناه وابن ماجه في كتاب الطهارة ١/١٠٣.

(٢) أعلام الموقعين لابن القيم ج ٢ ص ٧٥.

والأذن تسمع، واللسان يتكلم، فكان في غسل هذه الأعضاء امتثالاً لأمر الله وإقامة لعبوديته ما يقتضى إزالة ما لحقها من درن المعصية.

فصل الوضوء :

للوضوء فضل عظيم للمسلم والمسلمة على السواء، فهو علاوة على ما تقدم ذكره في حكمة الوضوء من الاستشعار بالطهارة والنظافة الحمسية والمعنوية، فله فضائل أخرى جليلة، ففي إسباغها الفوز بحب الله ورسوله، ومحو الخطايا والذنوب، والتميز بعلامات خاصة بين المؤمنين والمؤمنات في صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم البعث ودليل هذه الفضائل ما يلي:

أولاً : الفوز بحب الله ورسوله لقوله تعالى : (إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين)^(١)، ومن أحبه الله فقد أحبه رسوله ﷺ.

ثانياً : محو الخطايا والذنوب ورفع الدرجات لما رواه أبو هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال : (ألا أدلكم على ما يمحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات، قالوا : بلى يا رسول الله قال: إسباغ الوضوء على المكاره، وكثرة الخطا إلى المساجد، وانتظار الصلاة بعد الصلاة، فذلكم الرباط، فذلكم الرباط، فذلكم الرباط)^(٢).

ثالثاً : نورانية الوجوه وبياض الأيدي والأرجل، لما رواه أبو هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ أتى المقبرة فقال: (السلام عليكم دار قوم مؤمنين، إنا إن شاء الله بكم عن قريب لآحقون، وددت أنا قد رأينا إخواننا، قالوا: أرسلنا إخوانك يا رسول الله ؟ قال: أنتم أصحابي وإخواننا الذين لم يأتوا بعد. قالوا : كيف تعرف من لم يأت بعد من أمتهك يا رسول الله ؟ فقال: أرأيت لو أن رجلاً له خيل غير محجلة بين ظهري خيل دهم بهم، ألا يعرف خيله ؟ قالوا : بلى يا رسول الله، قال : فإنيهم غرا محجلين من الوضوء، وأنا فرطهم^(٣) على الحوض ألا ليذاذن رجال عن حوضي كما يذاذ البعير الضال أناديهم: ألا هلم، فيقال: إنهم بدلوا بعدك، فأقول : سحقاً سحقاً^(٤).

(١) سورة البقرة آية ٢٢٢

(٢) رواه الترمذي - أبواب الطهارة وقال حديث حسن صحيح ٣٦/١

(٣) الفرة : بياض في وجه الفرس، وللحجول في يديه ورجليه، دهم بهم : سود. فرطهم على الحوض : تقدم عليه.

(٤) رواه مسلم في كتاب الطهارة ٢١٨/١

- وما جاء في رواية مسلم عن نعيم قال : (رأيت أبا هريرة يتوضأ فغسل وجهه فأسبغ الوضوء، ثم غسل يده اليمنى حتى أشرع في العنق، ثم غسل يده اليسرى حتى أشرع في العنق، ثم مسح رأسه، ثم غسل رجله اليمنى حتى أشرع في الساق، ثم غسل رجله اليسرى حتى أشرع في الساق، ثم قال هكذا رأيت رسول الله ﷺ يتوضأ، وقال، قال رسول الله ﷺ: أنتم الغر المحجلون يوم القيامة من إسباغ الوضوء فمن استطاع منكم فليرطه غرته وتحجيله)^(١).

- وما رواه البخاري بمعناه ومسلم بلفظه عن أبي حازم قال: (كنت خلف أبي هريرة رضي الله عنه وهو يتوضأ للصلاة فكان يمد يده حتى تبلغ إبطه، فقلت له يا أبا هريرة ما هذا الوضوء؟ فقال : سمعت خليلي صلى الله عليه وسلم يقول : تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء)^(٢).

(١) رواه مسلم في كتاب الطهارة ٢١٦/١

(٢) رواه مسلم في كتاب الطهارة ٢١٩/١

المبحث الثاني شروط وفرائض الوضوء

أولاً شروط الوضوء :

للوضوء شروط وجوب وشروط صحة، وشروط وجوب وصحة معاً. وعلى الأخت المسلمة أن تعرف كيفية التمييز بينها.

شروط وجوب الوضوء :

هي الأمور التي يتوقف عليها وجوب الوضوء دون صحته، بحيث لو سقط شرط منها لم يجب الوضوء، وهي على النحو التالي :

- البلوغ: فلا يجب على الصبي أو الصبية، فإن تم الوضوء صح وأجزأ عن الواجب حين البلوغ.

- القدرة على الوضوء : بوجود الماء الطهور الكافي مع توافر القدرة على استعماله.

- دخول وقت الصلاة : يوجب الوضوء والصلاة . ويصح الوضوء قبل دخول وقت الصلاة.

أما صاحبة العذر كالمستحاضة أو التي ابتليت بسلس البول أو المذنى ونحوها كما سيأتى بيانه فى موضعه، فلا يجوز لها الوضوء قبل دخول وقت الصلاة. وأجاز الحنفية^(١) صحة وضوء صاحبة العذر قبل الوقت، ولكنه ينتقض بخروجه بالحدث السابق على العذر، بمعنى لو توضأت صاحبة العذر قبل الظهر لصلاة الضحى، ثم دخل وقت الظهر، لها أن تصلى الظهر بوضوئها وتظل به حتى خروج وقت الظهر. أما المالكية فأجازوا صحة وضوء صاحبة العذر قبل دخول وقت الصلاة أو بعده.

(١) الدر المختار في شرح تنوير الأبصار ج ١ ص ٢١٤

- وجود ناقض من نواقض الوضوء يوجب ، وسيأتى بيانه فى موضعه.

شروط صحة الوضوء :

وهى الأمور التى تتوقف عليها صحته بحيث لو سقط شرط منها لم يصح الوضوء
وهى على النحو التالى :

- عدم الحائل الذى يمنع من وصول الماء الطهور إلى البشرة . مثل طلاء الأظافر
(المانيكير) ، والشعر الموصول (الباروكة) ، ومساحيق التجميل (الكريم والبودرة
والألوان ... إلخ) ، والشمع ، والعجين ، والدهن ونحو ذلك .

وقد أجاز بعض الفقهاء صحة الوضوء مع وجود حائل لأصحاب الأعذار والمهن
التي تستدعى ذلك وسيأتى بيانه .

- طهور الماء ، فلا يصح الوضوء بالماء الطاهر غير الطهور أو المتنجس كما سبق
بيانه . وتحقق طهوية الماء بظن المتوضئة .

- عدم المنافي للوضوء ، فلا يصح حال حصوله إذا قارنه ما يبطله من النواقض
باستثناء صاحبة العذر ، كمن ابتليت بسلس البول أو المذى ونحوها . فيصح الوضوء مع
وجود العذر على الوجه الذى سيرد بيانه فى موضعه .

- التمييز : فلا يصح الوضوء من صبى غير مميز .

وأضاف الشافعية النية إلى شروط الصحة ، بينما أضاف الحنابلة تقدم الاستنجاء أو
الاستجمار والنية وأن يكون الماء مباحا .

شروط وجوب وضحة الوضوء :

وهى الأمور التى يتوقف عليها وجوب وضحة الوضوء بحيث لو سقط شرط منها
لم يكن الوضوء واجبا ولا صحيحا . وهى على النحو التالى :

- بلوغ الدعوة : فمن لم تبلغه الدعوة بأن الله تعالى أرسل سيدنا محمد ﷺ
ليبلغ الناس ويدعوهم إلى عبادة الله وتوحيده فلا يجب عليه الوضوء ولا يصح منه .

وإم تعد الحنفية بلوغ الدعوة من شروط الوجوب اكتفاء بالإسلام، ولا من شروط الصحة لأن الوضوء يصح معن لم تبليغه الدعوة.

- الإسلام : فلا يطلب به للكافر إلا بعد إسلامه، وقد اعتبر المالكية الإسلام شروط صحة فحسب، بينما جعله الحنفية شرط وجوب.

- طهر المرأة من دم الحيض والنفاس : فلا يجب عليها أو يصح منها إن كانت حائضا أو نفساء، وسيأتى بيانه فى موضعه.

- العقل : فلا يجب الوضوء على مجنون أو مغمى عليه أو معتوه ولا يصح منهم، وعده الحنفية شرطا للوجوب فحسب.

- عدم النوم والغفلة : فلا يجب أو يصح من نائم أو غافل.

ثانياً فرائض الوضوء :

الفرض هو ما لزم قطه بدليل قطعى، ويستحق فاعله الثواب وتاركه العقاب. وفرائض الوضوء لابد من الإتيان بها، فلو ترك أحدها بطل الوضوء. أما هذه الفرائض فهي:

النية، غسل الوجه، غسل اليدين إلى المرفقين، مسح الرأس، غسل الرجلين، الترتيب، الموالاة.

النية :

النية هى العزم على الفعل ومحلها القلب. والفعل هنا هو الوضوء امتثالاً لقوله ﷺ: (إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى)^(١).

والنية شرط فى صحة الوضوء وبهذا قال مالك^(٢) والشافعى^(٣) وأحمد^(٤) وأبو ثور ودادو وأستدلوا بالحديث الشريف. وقال أبو حنيفة والثورى إنها سنة مؤكدة وليست بشرط، وأستدلوا بأنها لم ترد فى آية الوضوء.

(١) رواه البخارى ومسلم - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه للشيخان - كتاب الإمارة ٢/ ٢٦٠

(٢) رواه البيهقى فى سننه.

(٣) كشف القناع عن متن الإقناع للبهوتى ج ١ ص ١٠٨.

(٤) للمتنى لابن قدامة ج ١ ص ٩١.

والسبب في اختلاف الفقهاء في حكم النية يرجع إلى نظرهم إلى الوضوء من وجهتين مختلفتين:

الأولى : أن الوضوء عبادة محضة يقصد بها القرية، فلا يصح من غير كالصلاة، وأن المقصود من النية هو تمييز العبادة عن العادة، كالنظافة والجلوس ونحو ذلك.

الثانية : أن الوضوء عبادة معقولة المعنى كإزالة النجاسة وستر العورة فهي غير مفتقرة إلى النية.

أما وقت النية فهو عند الشروع في الوضوء، ولا يصح تقديمه عليها، ويغفر تقديمها بزمان يسير لوجودها حكماً، وقال الشافعية بضرورة اقترانها بأول عضو يغسل.

غسل الوجه :

يغسل الوجه بإسالة الماء الطهور عليه مرة واحدة لقوله تعالى : (يأيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم الآية)^(١).

والإسالة بمعنى الغسل، وحد وجه المرأة من أعلى الجبهة إلى نهاية الذقن طولاً، وعرضاً ما بين شحمتي الأذنين. ويشمل غسل الوجه وثرة الأنف وتكاميش الجبهة، وظاهر الشفتين، وما غار من جرح أو ما خلق غائراً، والجفن والحاجبين، والجبينين، وأسفلى الأذنين والبياض الذي فوق وتدى الأذنين.

وعلى المرأة أن تراعى أن يكون غسل الوجه من المنابت المعتادة للشعر، وليس من نهاية الشعر المسترسل.

وقد اختلف الفقهاء في حكم غسل الفم والأنف، وهل هما من الوجه يجب غسلهما. أو أن غسلهما سنة عن رسول الله ﷺ. ومنهم من فرق بين غسل الفم والأنف.

الرأى - والله أعلم :

إن السبب في اختلاف الفقهاء في حكم كونهما فرضاً أم سنة جاء من اختلافهم في الاستدلال بالسند الواردة في هذا الأمر. وهل هي زيادة تقتضى معارضة آية الوضوء

(١) سورة المائدة آية ٦.

أم لا؟ فمن رأى أن هذه الزيادة لا تتعارض مع نص الآية الكريمة، لأن الفم والأنف من الوجه، وأن السنة المطهرة وضحت ذلك بالأقوال والأفعال، فقد حمل المضمضة والاستنشاق على الوجوب ولم يفرق بينهما.

ومن رأى أن هذه الزيادة إن حملت على الوجوب تعارض ذلك مع نص الآية الكريمة فأخرجها من باب الوجوب إلى باب الندب.

أما من حمل الأفعال على الندب، والأقوال على الوجوب في السنة المطهرة فقد فرق بين المضمضة والاستنشاق، فالمضمضة نقلت عن فعله عليه الصلاة والسلام، ولم تنقل عن أمره. أما الاستنشاق فمن أمره وفعله.

وعلى هذا فالقول الأول القاضى بوجوب المضمضة والاستنشاق أرجح لأن مداومة رسول الله ﷺ على ذلك إنما جاء لبيان وتفصيل الوضوء المأمور به في كتاب الله.

غسل اليدين إلى المرفقين :

تغسل اليدين إلى المرفقين مرة واحدة بالماء الطهور، لقوله تعالى: (يأيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق.... الآية).

والمرفق هو المفصل الذى بين العضد والساعد. ويدخل في غسل اليدين المرفقان، وتكاملش الأتامل، وما تحت الأظافر.

وقد أوجب أكثر العلماء إدخال المرفقين في الغسل، ولا يعرف لذلك خلاف سوى ما جاء به زفر وأبو بكر بن داود اللذان قالوا إن الله تعالى قد أمر بالغسل إليهما في آية الوضوء الكريمة : (وأيديكم إلى المرافق). واحتج من قال بوجوب غسل المرفقين عدد غسل اليدين بالآتى:

- إن كلمة (إلى) في آية الوضوء الكريمة وردت بمعنى (مع) فشمل ذلك المرفقين، كما في قوله تعالى : (ويزيدكم قوة إلى قوتكم) أى مع قوتكم.

- ما رواه جابر رضى الله عنه قال : كان النبى ﷺ إذا توضأ أمر الماء على مرفقيه^(١).

(١) رواه البيهقى في سننه.

- حديث أبي حازم الذي تقدم ذكره برواية مسلم في فصل الوضوء والذي شاهد فيه وضوء أبي هريرة، فكان يغسل يديه حتى إيطيه. فشمّل ذلك المرفقين.

أما غسل ما تحت الأظفار فنقول لصويحيبات الأظفار الطويلة أن ذلك يعد حائلاً لما في من الأثرية وغيرها يجعل وصول ماء الطهارة متعصراً فلا تصح معه الطهارة حينئذ. وعليها تقديم أظفارها امتثالاً لما جاءت به سنن الفطرة، وهو الأصح، وإلا فلها أن تزيل ما تحت الأظفار عند كل وضوء أو غسل باستخدام فرشاة ومحلول طاهر مزيل فتلتحقها المشقة والحرَج. وقد عفى المالكية والحنابلة عن اليمير من القذارة تحت الأظفار^(١). وأطلق الحنفية ذلك الأمر، وعفى الشافعية عن اليمير لمن ابتلى به كمن تعمل في العجين أو الدهون ونحو ذلك، دفعاً للحرَج.

أما من كانت لها إصبع زائدة، فيلزمها الغسل لأنه في محل الفرض. ومن كانت لها يد ناقصة وأخرى تامة فتغسل التامة وتلظف في الناقصة فإن كانت في محل الفرض لزمها غسل ما حاذى منها، والحال كذلك عند بتر إحدى اليدين أو كليهما.

مسح الرأس :

تسمح الرأس بالماء الطهور مرة واحدة لقوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم... الآية).

وعليك أيتها الأخت المسلمة البدم بمقدم الرأس عند منابت الشعر، ثم إمرار اليدين حتى اللقفا، ثم ردهما إلى حيث بدأت مع إزالة أى مانع يحول دون وصول الماء إلى بشرة الرأس من شعر مستعار أو زيوت. كما يجوز المسح تحت الخمار ونحوه.

وقد اتفق العلماء على أن مسح الرأس فرض من فرائض الوضوء، واختلفوا في أمرين :

الأمر الأول : القدر المفروض مسحه من الرأس.

الأمر الثاني : تبعية الأذنين للرأس في المسح.

أما الأمر الأول وهو القدر المفروض مسحه من الرأس في الوضوء، وقد اختلفوا فيه أيضاً.

والرأى - والله أعلم :

يرجع سبب اختلاف الفقهاء فى حكم القدر المفروض مسحه من الرأس إلى الآتى :

- الاختلاف فى بيان معنى حرف (الباء) فى كلمة (رموسكم) فى آية الوضوء .

فمن رأى أنها زائدة أوجب مسح الرأس كله، ومعنى الزائدة هنا كونها مؤكدة . ومن رأى أنها مبعضة أوجب مسح بعض الرأس .

- الاختلاف فى استدلالهم بالسند الواردة فى هذا الأمر، فمن أخذ بحديث عبد الله بن زيد والربيع أجاز مسح كل الرأس أخذاً بالاحتياط، كالمالكية والمشهور عن الحنابلة . ومن أخذ بحديث المغيرة فقد أجاز مسح الناصية واعتبرها ربع الرأس كالحنفية . أما من أخذ بحديث أنس فقد أجاز مسح بعض الرأس كالشافعية .

وعلى ذلك فالقول الأول القاضى بمسح كل الرأس أرجح لما فيه من الاحتياط والخروج من العهدة على الأقوال الثلاثة، ولأن مسح الكل يتحقق به مسح البعض سواء كان هذا البعض ربع الرأس أم كان ما يطلق عليه اسم المسح .

وأما الأمر الثانى وهو تبعية الأذنين للرأس عند المسح فى الوضوء .

فالرأى فيه - والله أعلم :

الترجيح فى مثل هذه الحالة غير واضح إلا أنه والله أعلم - كيفما حصل المسح جاز، ويستحب استعمال ماء الرأس فى مسح الأذنين فى حالة اعتبارهما من الرأس، واستعمال ماء جديد فى مسحهما فى حالة اعتبارهما ليستا من الرأس .

غسل الرجلين إلى الكعبين :

تغسل الرجلان إلى الكعبين مرة واحدة بالماء الطهور لقوله تعالى : (يأيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين)^(١) . والكعبان هما العظام البارزات فى أسفل القدم . وعليك أن

(١) سورة المائدة آية ٦

تتعهدى الرجلين بالغسل وكذا الكعبان، وأن تخللى بين الأصابع والشقوق التى فى باطن القدم إن وجدت. ومن كانت لها أصبع زائدة فيلزمها الغسل أيضا لأنه فى محل الفرض أما من كانت لها رجل ناقصة وأخرى تامة فتغسل التامة وتنظر فى الناقصة فإن كانت فى محل فرض لزمها الغسل. وإن لم تحاذ محل الفرض لم يلزمها. أما إن حاذت بعض محل الفرض لزمها غسل ما حاذى منها. والحال كذلك عند بتر إحدى الرجلين أو كليهما.

وقد اتفق العلماء على أن تطهير الرجلين إلى الكعبين فرض من فرائض الوضوء ولكنهم اختلفوا فى أمرين :

الأمر الأول : كيفية تطهير الرجلين.

الأمر الثانى : تبعية الكعبين للرجلين عند الوضوء.

أما الأمر الأول وهو كيفية تطهير الرجلين، فقد اختلف العلماء فى كيفية طهارة الرجلين فى الوضوء، وهل يكون ذلك بالمسح أم بالغسل؟

والرأى - والله أعلم :

إن السبب فى اختلاف الفقهاء جاء من قراءتهم لكلمة (أرجلكم) فى آية الوضوء (فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برءوسكم وأرجلكم إلى الكعبين). فمن قرأها بالجر عطفاً على الممسوح فرض المسح، ومن قرأها بالنصب عطفاً على المغسول فرض الغسل. أما من اعتقد أن دلالة كل واحدة من القراءتين فى ظاهرها على السواء، وأنه ليست إحداها فى ظاهرها أدل من الثانية على ظاهرها، جعل ذلك من الواجب المخير. ككفارة اليمين.

والراجح - والله أعلم - هو القول الثانى لأسباب كثيرة منها :

- أن ذلك هو الثابت المتواز من قول وفعل رسول الله ﷺ.

- أن الرجلين هما أقرب أعضاء الإنسان إلى ملامسة الأقدار لمباشرتهما بالأرض بالإضافة إلى ما تسببه الأحذية من روائح كريهة، لهذا كان الغسل أشد مناسبة لهما

من الممسح. وكما أن الممسح مناسب للرأس من الغسل، فكذلك القدمان لا يغنى دنسهما غالباً إلا الغسل.

- الرجلان عضوان محدودان كاليدين، فكان الغسل لهما أنسب.

وأما الأمر الثاني :

وهو تبعية الكعبين للرجلين في الفرض عند الوضوء، فقد اختلف العلماء في ما هو المقصود بالكعبين؟ وفي حكم تبعية الكعبين للرجلين في الفرض عند طهارة الرجلين في الوضوء.

أما المقصود بالكعبين فقد اختلف أهل اللغة في دلالة، فقيل هما العظمان الناتكان عند مفصل الساق والقدم، وبه قال المفسرون، وأهل الحديث وأهل اللغة، والفقهاء. وقال الشيعة هما الناتكان في ظهر القدمين، فكان لكل رجل كعب عندهم، ولا خوف في رأيهم في دخولهما في الغسل، لأن الكعب في هذه الحالة يعتبر جزءاً من القدم.

أما حكم دخول الكعبين مع الرجلين في الفرض، فقد أجمع أهل العلم على أن الكعبين من الرجل فيدخلان في الفرض معها، ولا يعرف خلاف لذلك سوى ما جاء به زفر وأبو بكر ابن داود.

والرأى - والله أعلم :

أن الكعبين من الفرض يجب غسلهما عند غسل الرجلين وأن حدهما نهاية العظمين البارزين عند مفصل الساق والقدم، وذلك لقوة الأدلة ولما في تطهير الكعبين من الاحتياط الذي يوجب الخروج من العهدة بيقين.

الترتيب :

ويقصد به الترتيب بين الأعضاء المغسولة بأن يغسل الوجه أولاً، ثم اليدين إلى المرفقين، ثم يمسح الرأس، ثم تغسل الرجلان إلى الكعبين وذلك على الوجه الذي جاءت به الآية الكريمة في قوله تعالى : (يأيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برءوسكم وأرجلكم إلى الكعبين) .

وقد أجمع الفقهاء كما بينا على أن تطهير كل عضو من أعضاء الوضوء الأربعة فرض، واختلفوا في وجوب ترتيبها، وكانوا على قولين :

القول الأول : ويقضى بوجوب ترتيب أعضاء الوضوء عند الطهارة .

وأن حقيقة الوضوء لا توجد بغيره . وبه قال أبو ثور وأبو عبيد وإسحاق وهو مذهب الشافعي وأحمد^(١) .

القول الثاني : ويقضى بعدم وجوب ترتيب أعضاء الوضوء عند الطهارة وأن حقيقة الوضوء توجد بدونه، وبه قال الثوري واختاره ابن المنذر وذهب إليه أصحاب الرأي وداود^(٢) .

والرأى - والله أعلم :

إن السبب في اختلاف الفقهاء في حكم وجوب الترتيب بين أعضاء الوضوء عند الطهارة كان لأمرين :

الأول : (واو العطف) في آية للوضوء الكريمة . فمن رأى أنها تعطف على الأشياء المرتبة جعل الترتيب فرضاً، ومن رأى أنها لا تقتضى الترتيب لم يوجبه .

الثاني : الوجوب والندب في ترتيب أعضاء الوضوء . فمن حمل الترتيب الذي أتى به رسول الله ﷺ في الوضوء على الوجوب حيث لم يرد عنه عليه الصلاة والسلام أنه توصاً قط إلا مرتباً، فكان الترتيب من الفروض عنده، أما من حمل ذلك على اللدب فقال إن الترتيب سنة .

لنا كان القول الأول القاضى بوجوب الترتيب أرجح لقوة الأدلة، حيث نصت الآية الكريمة عليه، ولمداومة رسول الله ﷺ وحيث لم يرو عنه أنه جاء به غيره .

المعالة :

هى المتابعة أو الفورية في غسل الأعضاء بشون فاصل زمنى لأن قطع العبادة بعد الشروع فيها ملهى عنه إلا لعذر، كانقطاع ماء أو كان زمن القطع يسيراً ونحو ذلك . وقد اختلف الفقهاء في حكم وجوبها عند الوضوء .

(١) المعنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ٢ ص ١٢٦

(٢) فتح باب الحاية بشرح كتاب النقاية للهروى ج ١ ص ٤٦

• الرأي - والله أعلم :

أن السبب في اختلاف الفقهاء في حكم وجوب الموالاة إنما يرجع إلى الأسباب الآتية:

- وجود حرف (الوار) في آية الوضوء الكريمة في قوله تعالى: (يأيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برءوسكم وأرجلكم إلى الكعبين).

(والوار) قد يعطف بها الأشياء المتلاحقة بعضها على بعض، فمن أخذ بذلك فقد أوجب الموالاة. وقد يعطف بالوار أيضاً على الأشياء المترخية بعضها عن بعض، ومن أخذ بذلك لم يوجبها.

وفرق بعض من أوجبها بين العمد والنسيان في إثباتها، ففعل عنها عند النسيان أو الذكر مع عدم القدرة، لأن الشرع يعفو عن النسيان إلى أن يقوم دليل على غير ذلك. كما يرفع المشقة والخرج عن أصحاب الأعذار، وفي كلتا الحالتين يجب عدم زيادة التفاوت.

والأرجح هو القول الثالث القاضى بوجوبها مع العفو عنها عند النسيان أو عدم القدرة مع عدم زيادة التفاوت لما في الرأي من وجوب المتابعة والفور في غسل الأعضاء وعدم قطع العبادة عنه، ولما فيه من العفو عند النسيان ورفع المشقة والخرج عن أصحاب الأعذار.

فرائض الوضوء عند المذاهب :

جاءت فرائض الوضوء عند أصحاب المذاهب الأربعة^(١) متباينة، ونرى استكمالاً للفائدة المرجوة أن نأتى بها موجزة بعد أن قمنا ببحثها باستفاضة.

الفرائض عند المالكية :

النية - غسل الوجه - غسل اليدين مع المرفقين - مسح جميع الرأس - غسل الرجلين مع الكعبين - الموالاة - ذلك.

(١) الفقه على المذاهب الأربعة - رزاة الأوقاف المصرية.

الفرائض عند الشافعية :

النية - غسل الوجه - غسل اليدين مع المرفقين - مسح بعض الرأس - غسل الرجلين مع الكعبين - الترتيب .

الفرائض عند الحنفية :

غسل الوجه - غسل اليدين مع المرفقين - مسح ريع الرأس - غسل الرجلين مع الكعبين .

الفرائض عند الحنابلة :

غسل الوجه وداخل الفم والأنف - غسل اليدين مع المرفقين - مسح جميع الرأس والأذنين - غسل الرجلين مع الكعبين - الترتيب - الموالاة .

المبحث الثالث

سنن بالوضوء

سنن الوضوء هي كل ما ثبت عن رسول الله ﷺ من قول أو فعل أو إقرار في الوضوء من غير افتراض ولا وجوب. ويستحق فاعلها الثواب ولا يأثم تاركها، ولكن بتركها يفوت على نفسه خيراً وأجراً. وقد عرفها ابن الهمام^(١) بقوله إنها ما راطب عليها عليه الصلاة والسلام مع تركها أحياناً.

وسنن الوضوء هي: السواك - التسمية - الدعاء أثناء الوضوء - غسل اليدين - المضمضة - الاستنشاق والاستنثار - مسح الأذنين - تليث الغسل - للتيامن - كذلك - تخليل الأصابع - إطالة الغرة والتحجيل - البدء بمقامات الأعضاء - الدعاء بعد الانتهاء من الوضوء - الصلاة بعد الانتهاء من الوضوء.

وهناك سنن أخرى مستحبة غير أننا اقتصرنا على ما ثبتت صحة أسانيده، وسنذكرها مفصلة ثم يليجأ عند بحث السنن في المذاهب الأربعة.

السواك :

يستحب أن تستاك الأخت المسلمة قبل كل وضوء لتمام نظافة الأسنان واللحم، أما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ، قال: (لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة)^(٢). وقد قمنا ببحث السواك في سنن الفطرة.

التسمية :

يستحب أن يسمى الله تعالى عند الشروع في الوضوء فيقال - بسم الله الرحمن الرحيم - ووقتها بعد اللية. والتسمية سنة مستحبة في الوضوء، وجميع العبادات وغيرها من الأفعال حتى عند الجماع. وأكمل التسمية هي قول بسم الله الرحمن

(١) فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ١٣.

(٢) أخرجه مسلم - كتاب الطهارة ١/٢٢٠.

الرحيم، فإن قالت المتوضئة بسم الله فقط حصلت فضيلة التسمية بلا خلاف، ومن نسبت عدد الشروع في الوضوء أنت بها أثناء وضوئها.

والتسمية سنة وليست بواجب فمن تركها صح وضوؤه، وبه قال مالك^(١) والشافعي وأبو حنيفة وجمهور العلماء وابن المنذر والمشهور عن أحمد.

والرأى أن التسمية سنة من سنن الوضوء يستحب ذكرها وينتفى الكمال بدونها.

الدعاء أثناء الوضوء :

يمن الدعاء أثناء الوضوء، فتقول المتوضئة : اللهم اغفر لي ذنبي، ووسع لي في داري، وبارك لي في رزقي، لما رواه أبو موسى الأشعري رضي الله عنه قال : (أتيت رسول الله ﷺ بوضوء فتوضأ فسمعتة يدعو يقول: اللهم اغفر لي ذنبي، ووسع لي في داري، وبارك لي في رزقي. فقلت: يا نبي الله سمعتك تدعو بكذا وكذا. قال: وهل تركت من شيء)^(٢).

غسل اليدين ثلاثاً :

تغسل اليدين ثلاثاً حتى الرسغين بالماء الطهور، لما رواه أوس بن أوس الثقفي عن جده رضي الله عنه قال : (رأيت رسول الله ﷺ توضأ فاستوكف ثلاثاً)^(٣).

كما يستحب غسل اليدين بعد الاستيقاظ من النوم لما رواه أبو هريرة في الحديث المتقدم ذكره عن النبي ﷺ قال : (إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس يده في إناء حتى يغسلها ثلاثاً، فإنه لا يدرى أين باتت يده).

المضمضة ثلاثاً :

وتكون المضمضة بإدخال الماء الطهور في الفم وتحريكه ثم طرحه خارج الفم، ويكرر ذلك ثلاث مرات، ويستحب أن يتألفي في المضمضة إلا أن تكوني صائمة فيكره ذلك وتستخدم اليد اليمنى عند المضمضة لما رواه عثمان رضي الله عنه في

(١) حاشية النسوي على الشرح الكبير ج ١ ص ٩٥.

(٢) أخرجه النسائي - كتاب للطهارة ٦٤/١.

(٣) رواه الدارمي.

وصفه وضوء رسول الله ﷺ : (أنه أخذ الماء للمضمضة بيمينه)^(١).

وقد اختلف الفقهاء في حكم المضمضة، فهي سنة فيما حكى عن الحسن وحمام وقتادة وربيعه والليث والأوزاعي وفي مذهب مالك والشافعي وأبي حنيفة ورواية عن أحمد، وهي فرض في رأى ابن المبارك وابن أبي ليلى وإسحاق وجماعة من أصحاب داود والمشهور عند أحمد لاعتبار الفم من الوجه، وقد سبق أن بينا ذلك في فرائض الوضوء. أما الجمع بين المضمضة والاستنشاق فسيأتى بيانه عند بحث الاستنشاق.

الاستنشاق والاستنثار ثلاثا :

الاستنشاق يكون بجذب الماء الطهور بالأنف، والاستنثار يكون بطرح الماء والأذى خارج الأنف بعد الاستنشاق، ويكرر ذلك ثلاث مرات، ويستحب أن تبلغى أيتها الأخت المسلمة في الاستنشاق إلا أن تكونى صائمة فيكره ذلك، لقوله صلى الله عليه وسلم للقيظ بن صبره: (أسبغ الوضوء واخل بين الأصابع وبالغ في الاستنشاق إلا أن تكون صائما)^(٢).

وتستخدم اليد اليمنى للاستنشاق واليسرى للاستنثار، لحديث على رضى الله عنه في وصفه وضوء رسول الله ﷺ : (فأدخل يده اليمنى في الإناء فملأ فمه فتمضمض واستنشق ونثره بيده اليسرى فعل ذلك ثلاثا، ثم قال هذا وضوء نبي الله ﷺ)^(٣).

وقد اختلف الفقهاء في حكم وجوب الاستنشاق، فهو سنة فيما حكى عن الحسن وحمام وقتادة وربيعه والليث والأوزاعي وفي مذهب مالك والشافعي وأبي حنيفة ورواية عن أحمد، وهو فرض في رأى ابن المبارك وابن أبي ليلى وإسحاق وجماعة من أصحاب داود والمشهور في مذهب أحمد وقد فرق أبو ثور وأبو عبيدة وجماعة من أهل الظاهر وابن المنذر بين المضمضة والاستنشاق فكانت المضمضة سنة والاستنشاق فرض في رأيهم. وقد سبق أن أوضحنا ذلك في فرائض الوضوء، ويجوز الجمع أو

(١) رواه البخارى ومسلم - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٥٧/١.

(٢) أخرجه ابن ماجه - كتاب الطهارة ١٤٢/١.

(٣) أخرجه للنسائى - كتاب الطهارة ٦٧/١.

الفصل بين المضمضة والاستنشاق، والجمع أفضل لصحة الأحاديث الواردة بخصوصه.

أما طرق الجمع فتكون باستخدام ثلاث غرفات أو غرفة واحدة، فإن كانت باستخدام ثلاث غرفات فتؤخذ غرفة المضمضة والاستنشاق منها، ثم تؤخذ غرفة ثانية ويفعل بها كذلك ثم الثالثة، لما رواه عبد الله بن زيد رضى الله عنه فى وصفه وضوء رسول الله ﷺ قال : (إن رسول الله ﷺ تمضمض واستنشق من كف واحد فعل ذلك ثلاثاً)^(١). وروى مثله عن عثمان وعلى رضى الله عنهما فى صفة وضوء رسول الله ﷺ.

وأما إن كانت باستخدام غرفة واحدة فهناك طريقتان لذلك:

الأولى : أن تؤخذ غرفة واحدة يتمضمض منها ثم يستنشق، ثم يعاد ذلك مرة ثانية وثالثة من نفس الغرفة، لما جاء فى رواية ثانية لعبد الله بن زيد رضى الله عنه فى صفة وضوء رسول الله ﷺ : (أن رسول الله ﷺ تمضمض واستنشق ثلاث مرات من غرفة واحدة)^(٢).

الثانية : أن تؤخذ غرفة واحدة يتمضمض منها ثلاث مرات متوالية، ثم يستنشق ثلاثاً متوالية من نفس الغرفة، لما جاء فى رواية ثالثة لعبد الله ابن على رضى الله عنه فى صفة وضوء رسول الله ﷺ : (أنه تمضمض ثلاثاً واستنشق ثلاثاً من كف واحدة)^(٣).

أما فضل المضمضة عن الاستنشاق فيؤتى إما بأخذ ثلاث غرفات للمضمضة ثم ثلاث غرفات أخرى للاستنشاق وإما بأخذ غرفتين فتكون الغرفة الأولى للمضمضة ثلاث مرات، الثانية للاستنشاق ثلاث مرات، لما رواه طلبة بن مصرف عن أبيه عن جده، قال: (رأيت رسول الله ﷺ يفصل بين المضمضة والاستنشاق)^(٤).

(١) أخرجه الترمذى أبواب الطهارة ٢٢/١.

(٢) أخرجه ابن ماجه - كتاب الطهارة ١٤١/١.

(٣) أخرجه ابن ماجه - كتاب الطهارة ١٤٢/١.

(٤) رواه أبو داود فى سننه بإسناد ضعيف - كتاب الطهارة ٣٤/١.

مسح الأذنين :

تمسح الأذنان معاً من الباطن والظاهر بالماء الطهور. وتستخدم المسبحتان - السبايتان - للباطن والإبهامان للظاهر عليك أن تراعى أيتها الأخت إدخال المسبحتين فى صماخى الأذنين وإدارتهما فى المعاطف، ثم إمرار الإبهامين على ظاهر الأذنين، لما روى عن المتقدم بن معد يكرب رضى الله عنه: (أن رسول الله ﷺ، مسح فى وضوئه رأسه وأذنيه ظاهرهما وباطنهما، وأدخل أصبعيه فى صماخى أذنيه)^(١).

ولحديث ابن عباس رضى الله عنهما المتقدم ذكره : (أن النبى ﷺ مسح برأسه وأذنيه ظاهرهما وباطنهما).

وقد اختلف العلماء فى تبعية الأذنين للرأس فى الفرض عند الوضوء، فمن قال بتبعيةهما أوجب مسحهما مع الرأس وهو قول أكثر أهل العلم، أما من قال إنهما ليستا من الرأس فقد جعل مسحهما سنة، واشترط أصحاب هذا القول استعمال ماء جديد غير ماء الرأس، وبه قال جمهور العلماء أيضاً. وقد بينا ذلك فى فرائض الوضوء، وقلنا إنه كيفما حصل مسح الأذنين جاز، ورجحنا استعمال ماء جديد فى مسح الأذنين عند من قال إنهما ليستا من الرأس، واستعمال ماء الرأس عند من قال بتبعيةهما للرأس فى الفرض عند الوضوء، والله أعلم.

تثليث الغسل :

الفرض فى غسل أعضاء الوضوء مرة واحدة، والسنة ثلاث. وعليك أيتها الأخت المسلمة غسل أعضاء الوضوء ثلاث مرات اقتداء بسنة رسولنا الكريم ﷺ. وقد أكدت ذلك كل المتن الواردة فى وصف وضوء رسول الله ﷺ، منها حديث عثمان رضى الله عنه قال: (فتوضأ ثلاثاً)^(٢). وحديث على رضى الله عنه : (أن النبى ﷺ توضأ ثلاثاً ثلاثاً)^(٣). ولما روى عن شقيق بن سلمة قال: (رأيت عثمان وعلياً رضى الله عنهما يتوضآن ثلاثاً ثلاثاً ويقولان هكنا كان وضوء رسول الله ﷺ)^(٤).

(١) رواه أبو دلدود - كتاب الطهارة - ٣٠/١.

(٢) أخرجه للترمذى أبواب الطهارة ٣٧/١.

(٣) أخرجه للترمذى أبواب الطهارة ٣٧/١.

(٤) أخرجه ابن ماجه كتاب الطهارة ١٤٤/١.

وغسل الأعضاء مرة بجزئ إلا أن الثلاث أفضل لما روى عن أبي بن كعب رضى الله عنه: (أن النبي ﷺ دعا بماء فتوضأ مرة مرة. فقال هذا وضوء من لم يتوضأ لم يقبل الله له صلاة. ثم توضأ مرتين مرتين ثم قال هذا وضوء من توضأه أعطاه الله كفلين من الأجر. ثم توضأ ثلاثا ثلاثا فقال هذا وضوئى ووضوء المرسلين من قبلى)^(١).

أما من زاد على ذلك فهو مكروه إلا لا بتلاء أو لإزالة وسخ أو خبث لحديث عمر ابن شعيب المتقدم ذكره قال: (أن رجلا أتى النبي ﷺ فقال يا رسول الله كيف الطهور؟ فدعا بماء فى إناء فغسل كفيه ثلاثا، فذكر صفة الوضوء ثلاثا ثلاثا إلا الرأس ثم قال: هكذا الوضوء فمن زاد على هذا أو نقص فقد أساء وظلم). وتلايت غسل أعضاء الوضوء مستحب فى جميع أعضاء الوضوء بإجماع العلماء إلا الرأس ففيه خلاف على قولين:

القول الأول: ويقضى بمسح الرأس ثلاث مرات، وهو مذهب الشافعى^(٢) وداود ورواية عن أحمد وحكاه ابن المنذر عن أنس بن مالك وسعيد بن جبيرة وعطاء.

القول الثانى: ويقضى بمسح الرأس مرة واحدة، وقال به عبد الله ابن عمر ومطلحة بن مصرف والحكم وحمام والنخعى ومجاهد وسالم بن عبد الله والحسن البصرى وأصحاب الرأى وأحمد وأبو ثور. وهو مذهب مالك^(٣) وأبى حنيفة وسفيان الثورى وإسحاق بن راهوية واختاره ابن المنذر. وقال ابن سيرين بمسح الرأس مرتين. والرأى القاضى بمسح الرأس مرة واحدة أرجح لمداومة رسول الله ﷺ حيث لا يدوم إلا على الأفضل.

التيامن :

ويقصد به البدء فى غسل اليد اليمنى قبل اليسرى والرجل اليمنى قبل الرجل اليسرى، لما رواه أبو هريرة رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال: (إذا توضأت فابدأوا

(١) رواه ابن ماجة وإسناده ضعيف - كتاب الطهارة ١/١٤٥.

(٢) المجموع شرح المذهب للثورى ج ١ ص ٤٧٣.

(٣) حاشية النسوقى على الشرح الكبير ج ١ ص ٩٤.

بميامنكم^(١) . ولما روته عائشة رضی الله عنها قالت: (كان رسول الله ﷺ ليحب اليمين في طهوره إذا تطهر وفي ترجله إذا ترجل وفي انتعاله إذا تنعل)^(٢) . وقد جاء أيضاً بتقديم اليد اليمنى على اليسرى وتقديم الرجل اليمنى على اليسرى لكل من حكى وضوء رسول الله ﷺ وذلك يدل على المواظبة فكان فعله سنة .

ولا يعلم خلاف بين أهل العلم في استحباب النيامن وقد أجمعوا على أنه لا إعادة لمن بدأ بيساره قبل يمينه^(٣)

الدلك :

ويكون بإمرار اليد على أعضاء الوضوء مع انسياب الماء عليها أو بعده تحقيقاً لتمام النظافة وتحسين الهيئة الظاهرة للأعضاء أثناء الصلاة، ولما فيه من التأكيد من وصول الماء إلى البشرة . ولا يعلم خلاف في استحباب الدلك، وإنما كان الخلاف في حكمه، وهل هو فرض أم سنة عن رسول الله ﷺ ؟ وكان العلماء على قولين في هذا :

القول الأول : الدلك سنة عن رسول الله ﷺ ، وحقيقة الوضوء توجد بدونه . وبه قال أكثر أهل العلم^(٤) .

القول الثاني : الدلك فرض في الوضوء وحقيقة الوضوء لا توجد بدونه وبه قال المالكية^(٥) .

والرأى - والله أعلم :

أن السبب في اختلاف الفقهاء في حكم وجوب الدلك لأعضاء الوضوء عند الطهارة إنما يرجع إلى اختلاف الفقهاء في مفهوم (الغسل) . فمن كان الغسل عنده هو إرسال الماء على العضو فقط، كان الدلك في رأيه سنة . أما من كان الغسل عنده هو إمالة الماء على العضو مع إمرار اليد عليه، كان الدلك في رأيه واجباً .

(١) أخرجه ابن ماجه - كتاب الطهارة ١/١٤١ .

(٢) أخرجه مسلم - كتاب الطهارة ١/٢٢٩ .

(٣) الخرشي على مختصر سيدي خليل ج ١ ص ١٣٨ .

(٤) المجموع شرح المذهب للووي ج ١ ص ٤٩٨ .

(٥) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ج ١ ص ٣١ .

والراجع هو ما جاء به أصحاب القول الأول القاضى بأن ذلك سنة، وذلك لأن آية الوضوء الكريمة لم تتضمنه. كما أنه لم يرد فى صفة وضوء رسول الله ﷺ التى وصفها عثمان وعلى وأبو هريرة رضى الله عنهم جميعا وغيرهم ممن حكى وضوء رسول الله ﷺ، وأن ذلك لا يعنى عدم ذلك للفائدة التى تعود علينا من فعله، ولكن تركه لا ينفى صحة الوضوء.

تخليل الأصابع :

يعنى إيصال ماء الطهارة بين أصابع اليدين والرجلين لتمام نظافتها: وهو سنة مستحبة لرسول الله ﷺ حيث قال صلوات الله وسلامه عليه: (أسبغ الوضوء وخلل بين الأصابع)^(١)

ولما رواه المستورد بن شداد : قال (رأيت رسول الله ﷺ توضأ فخلل أصابع رجليه بخنصره)^(٢)

وعليك أيتها الأخت عند تخليل أصابع اليدين تحريك الخاتم أو خلعه حتى يصل ماء الطهارة إلى كل البشرة، ثم وضع باطن الكف اليمنى على ظهر اليد اليسرى، وإدخال أصابع إحداهما بين أصابع الأخرى، ثم يعكس الوضع بعد ذلك. أما عندما تقومين بتخليل أصابع الرجلين فيكون ذلك بوضع خنصر اليد اليسرى فى أصابع الرجل اليمنى ليحصل التيامن مع البدء بخنصرها والانتهاه بإبهامها، ثم يكون البدء بإبهام الرجل اليسرى بعد ذلك والانتهاه بخنصرها.

إطالة الغرة والتحجيل :

إطالة الغرة تعنى غسل جزء من مقدم الرأس عند غسل الوجه، وإطالة التحجيل تعنى غسل ما فوق المرفقين والكعبين عند غسل اليدين والرجلين فى الوضوء، وهى سنة مستحبة عن رسول الله ﷺ لحديث أبى هريرة رضى الله عنه المتقدم ذكره قال: (أن النبى ﷺ قال: إن أمتى يأتون يوم القيامة غرا محجلين من آثار الوضوء، فمن استطاع منكم أن يطول غرته فليفعل).

(١) أخرجه ابن ماجه - كتاب الطهارة ١/١٥٣.

(٢) أخرجه ابن ماجه - كتاب الطهارة ١/١٥٢.

ولحديث أبي حازم المتقدم ذكره قال : (كنت خلف أبي هريرة رضى الله عنه وهو يتوضأ للصلاة فكان يمر على يديه حتى يبلغ إبطيه، فقلت يا أبا هريرة ما هذا الوضوء؟ فقال سمعت خليلي ﷺ يقول : (تبلى الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء).

وطالة الغرة والتحجيل فى الوضوء ترفع صاحبها يوم القيامة إلى مرتبة الصحبة لرسول الله ﷺ، وتميزها عن سائر الخلائق بنورية الوجه، وبياض الأيدي والأرجل، لما رواه أبو هريرة رضى الله عنه : (أن رسول الله ﷺ، أتى المقبرة فقال : السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وإننا إن شاء الله بكم عن قريب لاحقون، وددت لو أننا قد رأينا إخواننا، قالوا : أو لسنا إخوانك يا رسول الله ؟ قال : بل أنتم أصحابي وإخواننا الذين لم يأتوا بعد، قالوا : كيف تعرف من لم يأت بعد من أمتك يا رسول الله ؟ قال : أرأيت لو أن رجلا له خيل محجلة بين ظهري خيل دهم بهم، ألا يعرف خيله ؟ قالوا بلى يا رسول الله قال : فإنهم يأتون غرا محجلين من الوضوء وأنا فرطهم على الحوض ألا ليذاين رجال عن حوضي كما يذاذ البعير الضال أناديهم : ألا هلم، فيقال : إنهم بدلوا بعدك، فأقول سحقا سحقا^(١)). وطالة الغرة والتحجيل لن تكلفك أيتها الأخت أكثر من ثوان معدودات تتالين بعدها القدر العظيم والمقام الكريم يوم البعث بالإضافة إلى كمال نظافة أعضائك.

البدء بمقدمات الأعضاء :

ويكون بدء الغسل بمقدمات أعضاء الوضوء فيغسل الوجه من منابت الشعر حتى الذقن، وتغسل اليدان من أطراف الأصابع حتى المرفقين، ويمسح الرأس من منابت الشعر حتى القفا، وتغسل الرجلان من أطراف الأصابع حتى الكعبين، لما روى عن رسول الله ﷺ : (أنه مسح رأسه بيديه فأقبل بهما وأدير، بدأ بمقدم رأسه ثم ذهب بهما إلى قفاه، ثم ردهما) فى الحديث المتقدم ذكره.

الدعاء بعد الانتهاء من الوضوء :

يستحب أن ترفع المتوضئة أوجهها إلى السماء وتقول بعد الانتهاء من الوضوء أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله. اللهم اجعلنى

(١) رواه أبو داود والحاكم والترمذى فى أبواب الطهارة ٣٢٨/١.

من التوابين واجعلني من المتطهرين، لما رواه عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : (ما منكم من أحد يتوضأ فيسبغ الوضوء ثم يقول : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء) . وزاد الترمذى : اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين . وزاد الحاكم : سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت استغفرك وأتوب إليك ، وفى رواية أبو داود فأحسن الوضوء ثم رفع نظره إلى السماء .

الصلاة بعد الانتهاء من الدعاء :

يستحب أن تصلى المتوضئة ركعتين فى خشوع تام لا تحدث فيها نفسها بعد الانتهاء من الوضوء والدعاء، لما رواه حمزان مولى عثمان : (أنه رأى عثمان بن عفان رضى الله عنه دعا بإناء فأفرغ على كفيه ثلاث مرات فغسلهما إلى المرفقين ثلاث مرات ثم مسح برأسه ثم غسل رجله ثلاث مرات ثم قال : قال رسول الله ﷺ : من توضأ وضوئى هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيها نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه)^(١) : ولما رواه أبو هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال لبلال : (يا بلال حدثنى بأرجى عمل عملته فى الإسلام إني سمعت دف نعليك بين يدي فى الجنة قال: ما عملت عملاً أرجى عندي من أنى لم أتطهر طهوراً فى ساعة من ليل أو نهار إلا صليت بذلك الطهور ما كتب لى أن أصلى)^(٢) .

(١) أخرجه مسلم فى كتاب الطهارة ٢٠٥/١ .
(٢) متفق عليه .

سنن الوضوء

في المذاهب الأربعة

استكمالا للفائدة والخير الذي يعود عليك أيتها الأخت وجدنا أن نوجز لك السنن كما وردت في المذاهب حتى تستطيعي القيام بها بالقدر الذي يؤهلك له إيمانك تمسكاً بسنة رسولنا الكريم ﷺ، وإتمام لشعائر دينك الحنيف، وسبقاً إلى الثواب والبركات.

السنن عند المالكية^(١):

- غسل اليدين ثلاثاً تحبداً.
- المضمضة والاستنشاق والمبالغة فيهما لغير الصائم ثم الاستنثار.
- مسح الأذنين ظاهرهما وباطنهما مع تجديد الماء لهما.
- رد مسح الرأس إلى حيث بدأ.
- الترتيب.

السنن عند الشافعية^(٢):

- استقبال القبلة.
- اختيار المكان بحيث لا يرد رشاش الماء إلى المتروئى.
- وضع الإناء على اليمين.
- الجمع بين نية القلب عدد غسل الكعبين والتلفظ بها عند الشروع في غسل الوجه.

(١) للقرشي على مختصر سيدي خليل ج ١ ص ١٣٧.

(٢) للمجيع شرح المذهب للنووي ج ١ ص ٥٠١.

- عدم الاستعانة بالغير إلا لحاجة .
- عدم التكلم لغير حاجة .
- التسمية .
- غسل الكعبين والمضمضة والاستنشاق والمبالغة فيهما لغير الصائم والجمع بينهما بثلاث غرفات .
- السواك .
- البدء بمقدمات الأعضاء .
- الدلك .
- تحریم الخاتم .
- إطالة الغرة والتحجيل .
- مسح كل الرأس والأذنين .
- التخليل .
- التيامن .
- تثليث غسل الأعضاء .
- عدم الإسراف في الماء .
- الموالاة .
- الدعاء عقب الانتهاء .
- عدم تجفيف الأعضاء أو نفث اليد .

السنن عند الحنفية^(١):

- التسمية.
- غسل اليدين إلى الرسغين ثلاثاً.
- المواك.
- المضمضة والاستنشاق والمبالغة فيهما لغير الصائم مع عدم الجمع بينهما.
- التخليل.
- التلثيث.
- مسح ريع الرأس.
- مسح الأذنين بماء الرأس.
- الذية.
- الترتيب.
- الموالاة.
- التيامن.
- مسح الرقبة.
- الدلك.
- البدء بمقدمات الأعضاء.
- عدم الإسراف في الماء.

السنن عند الحنابلة^(٢):

- استقبال القبلة.
- المواك عند المضمضة.

(١) فتح باب العناية بشرح كتاب النقاية للفتاوى الهروي ج ١ ص ٢٩.
(٢) كشاف القناع عن متن الإقناع للبهوتي ج ١ ص ١١٨.

- غسل الكفين ثلاثا لغير القائم من النوم.
- البدء بالمضمضة والاستنشاق قبل غسل الوجه، والمبالغة فيهما لغير الصائم ثم الاستنثار.
- التخليل.
- التيامن.
- مسح الأذنين بماء جديد غير ماء الرأس.
- الدلك.
- تثلث غسل الأعضاء.
- تقديم النية مع استصحابها.
- تكثيف ماء الوجه عند الغسل.
- إطالة الغرة والتحجيل.
- أن يتولى وضوءه بنفسه.
- الدعاء بعد الانتهاء من الوضوء.

مكروهات الوضوء

يكره ترك سنة من سنن الوضوء حتى لا يفوتك أجرها، وتحرمي من ثوابها عند سبحانه وتعالى، كما تكره أمور أخرى نذكر منها :

- الإسراف في استعمال الماء الطهور بما يزيد على الكفاية، لأن الإسراف منهى عنه في كل شيء، ولما روى عن النبي ﷺ أنه مر بسعد وهو يتوضأ، فقال له: (لا تسرف فقال يا رسول الله في الماء إسراف؟ قال: نعم وإن كنت على ماء جار)^(١).

- المبالغة في المضمضة والاستنشاق عند الصوم حتى لا يفسد للحديث المتقدم لرسول الله ﷺ قال : (أسبغ الوضوء، واخلل بين الأصابع وبالغ في الاستنشاق إلا أن تكون صائماً).

- الكلام أثناء الوضوء إلا بذكر الله أو لضرورة.

- التوضؤ في موضع نجاسة حتى لا يتطاير أثرها على الثوب أو البدن.

(١) رواه ابن ماجه وأحمد في مسنده ٢/٢٢١.

المبحث الرابع نواقض الوضوء

يبطل الوضوء نواقض تخرجه عن إفادة المقصود منه كاستباحة الصلاة، والطواف، ومس المصحف ونحوها، فإن حدث أمر منها وجب عليك أيّتها الأخت الوضوء مرة أخرى للعودة للحالة الأولى من الطهارة بمعناها الحسي والمعنوي.

وقد اتفق الفقهاء على أن الخارج من السبيلين أو من أحدهما سواء كان معتاداً أو غير معتاد ينقض الوضوء. أما الخارج المعتاد فهو كالريح والبول والغائط والمعنى والمذى والودي والهادي^(١) ودم الحيض والنفاس. أما غير المعتاد وهو النادر كالدم والدود والحصى.

وقال ابن المنذر: أجمع أهل العلم على أنها أحداث ينقض كل واحد منها للطهارة ويوجب الوضوء، فيما عدا مالك فقد استثنى غير المعتاد، بينما استثنى ريعة دم الحيض والنفاس.

واختلف الفقهاء في أمور أخرى كان رأى بعضهم أنها تنقض الوضوء بينما البعض الآخر يرى أنها لا تنقضه وهذه الأمور هي:

- ما خرج من غير السبيلين.

- النوم.

- لمس النساء أو الرجال.

- مس الفرج.

- أكل لحم الإبل.

(١) الهادي: ماء أبيض يخرج من قبل المرأة قرب ولادتها.

- غسل الميت وحمله .

- زوال العقل .

- القهقهة فى الصلاة .

أولا : الأمور التى اتفق العلماء فى حكم نقضها للوضوء .

- خروج الريح من الدبر .

خروج الريح من الدبر ينقض الوضوء، لما روى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تقبل صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ)^(١) .

ولما روى عنه أيضا قال : قال رسول الله ﷺ : إذا وجد أحدكم فى بطنه شيئا فأشكل عليه أخرجه منه شئ أم لا ؟ فلا يخرج من المسجد حتى يسمع صوتا أو يجد ريحا)^(٢) .

- البول والغائط :

التبول والتبرز ينقضان الوضوء لقوله تعالى : (وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا)^(٣) . والغائط هنا هو المكان الذى تقضى فيه الحاجة من بول وغائط .

- المذى :

ينقض الوضوء ويوجب الغسل والوضوء كما يتضح ذلك عند بحث الغسل، وقد سبق بيان تعريفه وحكمه عند بحث أنواع النجاسات .

- المذى :

ينقض الوضوء ويوجب غسل فرج المرأة، ثم الوضوء كما يتضح ذلك عند بحث الغسل، وقد سبق بيان تعريفه وحكمه عند بحث أنواع النجاسات .

(١) أخرجه مسلم كتاب الطهارة ٢٠٤/١ .

(٢) أخرجه البخارى كتاب الوضوء ٥٢/١ طبعة استانبول .

(٣) سورة المائدة آية ٦ .

- الردى :

ينقض الوضوء ويوجب غسل فرج المرأة، ثم الوضوء كما يتضح ذلك عند بحث الغسل، وقد سبق بيان تعريفه وحكمه عند بحث أنواع النجاسات.

- دم الحيض أو الاستحاضة أو النفاس :

تنقض الوضوء، وتوجب الغسل والوضوء عند انتهاء دورة الحيض أو انقطاع دم النفاس كما يتضح ذلك عند بحث الغسل، وقد سبق بيان حكم هذه الدماء عند بحث أنواع النجاسات.

ثانيا : الأمور التي اختلف العلماء في حكم نقضها للوضوء.

- ما خرج من غير السبيلين.

المراد بالسبيلين اللقب والدبر، أما غير السبيلين كالفم والأنف والبشرة ونحوها. وقد جاءت آراء الفقهاء في حكم نقضها للوضوء على قولين :

القول الأول : ويقضى بأن الخارج النجس من غير السبيلين ناقض للوضوء.

القول الثاني : ويقضى بأن الخارج من غير السبيلين غير ناقض للوضوء. روى ذلك عن ربيعة وأبي ثور وابن المنذر، وبه قال المالكية^(١) والشافعية^(٢).

والرأى - والله أعلم :

أن السبب في اختلاف الفقهاء، في حكم الخارج للنجس من غير السبيلين إنما يرجع إلى اختلاف نظرهم إلى الخارج نفسه والمكان الذي خرج منه وإلى اختلاف استدلالهم بالسنن الواردة. فمن اعتبر الخارج للنجس وحده من أى موضع خرج من السبيلين أو غيرهما كان هذا الخارج ناقضاً للوضوء في رأيه وبه قال الحنفية والحنابلة.

(١) حاشية النسوقى على الشرح الكبير للدمرغنى ج ١ ص ١٠٥.
(٢) معنى المحتاج إلى معرفة معنى الفاظ المنهاج ج ١ ص ٣٣.

أما من اعتبر الخارج النجس فقط مكان خروجه من السبيلين، فلا ينقض الوضوء في رأيه للخارج النجس من غير السبيلين، وبه قال المالكية والشافعية.

ويصعب الترجيح في مثل هذا الأمر لصحة الآثار الواردة في كل من القولين، لذا نرى أن الرأي القاضى بنقض الوضوء بالخارج النجس من غير السبيلين أرجح لما فيه من الاحتياط والخروج من العهدة.

النوم :

النوم المستغرق الذى يفقد الإدراك مع عدم تمكن المقعدة من الأرض ينقض الوضوء في قول أكثر أهل العلم. وعليك أيتها الأخت المسلمة الوضوء حال قيامك من النوم احتفاظاً بدوام طهارتك، واستعداداً لتأدية الفروض والنوافل المطلوبة منك. وقد اختلف الفقهاء في نوع وكيفية النوم الناقض للوضوء.

والرأى - والله أعلم :

أن السبب في اختلاف الفقهاء في حكم نقض النوم للوضوء إنما كان لاختلاف مفهوم النوم عندهم. فمن رأى أنه حدث فقد أوجب الوضوء من قليله وكثيره. ومن رأى أنه ليس بحدث لم يوجب الوضوء منه إلا إذا تيقن بالحدث، وهناك من فرق بين النوم المستقل والنوم الخفيف، فأوجب للمستقل الوضوء دون الخفيف. ثم كان اختلافهم في الكيفية التي كان عليها المتوضئ عند نومه ففرقوا بين من نام مضطجاً ومن نام ساجداً أو قائماً أو راکعاً، ومن كانت مقعدته متمكنة من الأرض أو كانت غير متمكنة. والأصل في هذا الاختلاف هو استدلالهم بالآثار الواردة في هذا الأمر كما أوضحنا عند بيان رأى المذاهب.

والراجح والله أعلم هو ماذهب إليه أكثر أهل العلم وهو الذى يقضى بأن النوم الكثير المستقل ينقض الوضوء، بينما لا يقضيه النوم القليل الخفيف بشرط أن يكون المتوضئ قائماً أو قاعداً متمكناً من المقعدة.

لمس النساء أو الرجال :

حرص الإسلام أشد الحرص على سد جميع المنافذ والمداخل التي تؤدي إلى الفاحشة، لجلب المسلم والمسلمة والوقوع في المهالك، فحرم الاختلاط والخلو بين

الرجل والمرأة، كما حرم لمس المرأة للرجل أو لمس الرجل للمرأة إلا أن يكونا زوجين أو محرمين . ولعدم اختلاط الأمور رأيت أن أقسم هذا الموضوع إلى عدة مسائل للتعرف على الحكم من خلال كل مسألة منها:

المسألة الأولى : لمس الرجل لزوجته أو المرأة لزوجها .

إذا لمست المرأة المتوضئة زوجها بلا شهوة لم ينتقض وضوؤها سواء كان ذلك بحائل أو بدونه عند أكثر أهل العلم، لما رويته عائشة رضي الله عنها قالت : (كنت أنا بنى يدي للنبي ﷺ، ورجلاني في قبلته، فإذا سجد غمزني، فقبضت رجلي)^(١) . ويستدل من هذا الحديث الشريف أن رسول الله ﷺ لم ينتقض وضوءه عندما لمس السيدة عائشة رضي الله عنها، واستمر في الصلاة .

وكذلك الحال للزوجة المتوضئة إذا لمست زوجها . وروى عنها أيضا قالت: (فقدت رسول الله ﷺ ذات ليلة من الفراش فالتصته، فوضعت يدي على بطن قدميه وهو في المسجد، وهما منصوبتان، وهو يقول: اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بمعافاتك من عقوبتك، وأعوذ بك منك، لا أحصى ثناء عليك أنت كما أئذيت على نفسك)^(٢) .

فدل هذا للحديث الشريف أيضا على أن اللمس كان بالمسجد، وأن رسول الله ﷺ صلوات الله وسلامه عليه لم يقطع عبادته ويتوضأ لعدم نقض اللمس الوضوء .

المسألة الثانية : القبلة بين الزوجين :

إذا قبل الزوج زوجته دون شهوة لم ينتقض وضوءهما، لما روى عن عائشة رضي الله عنها: (أن رسول الله ﷺ قبلها وهو صائم وقال: إن القبلة لا تنتقض الوضوء ولا تفطر الصائم)^(٣) . وعنها أيضا: (أن النبي ﷺ قبل بعض نسائه ثم خرج إلى الصلاة ولم يتوضأ)^(٤) . فدل الحديثان الشريفان على أن القبلة بين الرجل وزوجته لا تنتقض

(١) أخرجه للنسائي كتاب الطهارة ١/١٠٢ .

(٢) أخرجه للنسائي كتاب الطهارة ١/١٠٢ .

(٣) أخرجه إسحاق بن راهوية والبيهقي بسند جيد .

(٤) أخرجه الترمذي - أبواب الطهارة ١/٥٨ .

الوضوء. واشترط المالكية أن تكون القبلة لوداع أو رحمة، فإن لم تكن كذلك فهي تنقض الوضوء مطلقاً. وخالف ابن عمر رضي الله عنهما وابن مسعود هذا الرأي وقالوا إن القبلة تنقض الوضوء. فقد صرح ابن عمر بأن من قبل امرأته أو جسمها بيده فعليها الوضوء).

كما روى عن ابن مسعود أنه قال : القبلة من اللبس وفيها الوضوء واللبس ما دون الجماع. إلا أننا نرى - والله أعلم - أن القبلة المقصودة في قولهما هي القبلة المصاحبة للشهوة، وعلى ذلك لا ينقض الوضوء بالقبلة بين الزوج والزوجة شريطة أن تكون رحمة أو وداع أو مودة أو ير على ألا يصاحبها شهوة.

المسألة الثالثة : لمس المرأة لمحارمها.

لمس المرأة لمحارمها على التأييد بسبب نسب أو رضاع أو مصاهرة لا ينقض وضوءها طالما لم يصاحبه شهوة، ولو كان ذلك بلا حائل، في حين أن لمسها لمحارمها على التأقيت ينقض وضوءها فيما عدا الشعر والسن والظفر. وبه قال الشافعية. ويرى الحنابلة أن الوضوء ينقض إذا كان اللبس بشهوة وبدون حائل يستوى في ذلك المحرم والأجنبي، بينما لا ينقض الوضوء في رأى الحنفية بلمس المحرم بلا حائل. أما المالكية فقالوا إن الوضوء ينقض باللمس بشهوة وبدون حائل ويكون بلمس عضو لعضو أو عضو لشعر أو ظفر أو سن، فإن كان شعر أو سن أو ظفر لعضو لم ينقض الوضوء.

والرأي - والله أعلم :

أن الوضوء لا ينقض عند لمس المحارم على التأييد طالما كان ذلك بلا شهوة، ولو بلا حائل في حين ينقض الوضوء بلمس المحارم على التأقيت شأنه في ذلك شأن الأجنبي.

المسألة الرابعة : لمس المرأة للرجل الأجنبي ولمس الرجل الأجنبي للمرأة.

حددت الشريعة الإسلامية الحلال والحرام بدقة متناهية، ذلك لتعلم هذه الأمور بوضوح كامل لا شك فيه، فأتأتى بالحلال ونأمر به، ونتجنب الحرام وننهى عنه. ولعلم

الله سبحانه وتعالى بالنفس البشرية وما ينازعها ويخالجها، أمر جل وعلا أيضا باجتناب المداخل التي تؤدي إلى الحرام حتى لا تعتاد النفس عليها، فتأخذ حكم العادة فتؤدي بنا إلى الحرام ذاته، وملامسة المرأة للرجل أو الرجل للمرأة هي إحدى المداخل إلى الفاحشة. لهذا كانت حرمة الملامسة بين الرجل والمرأة. فأوجب الشريعة الإسلامية العذاب لمن اقتترف ذلك، وكان الوضوء والتوبة للطهارة وللصلاة.

والأدلة على ذلك كثيرة من القرآن الكريم والسنة المطهرة.

- ففي قوله تعالى : (أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء)^(١).

جاء عطف اللبس على المجئ من الغائط، فدل على أن اللبس حدث أصغر يجب له الوضوء مثل الغائط، وهناك من فسر اللبس بمعنى الجماع، إلا أن المعنى اللغوي للبس هو وضع الجلد على الجلد.

- وفيما روته عائشة رضی الله عنها عن رسول الله ﷺ، قالت: (كان النبي ﷺ يبايع النساء بالكلام، وما تمت يد رسول الله ﷺ يد امرأة إلا امرأة يملكها)^(٢)، أي يملك نكاحها دل على أن مصافحة الأجنبية غير مشروعة لامتناع سيد الخلق عنها عند المبايعة، والاستعاضة عن ذلك بالكلام، وكذلك الحال في بقية أعضاء الجسد لأنه أبلغ من المصافحة.

- وفيما رواه أمية بنت ربيعة قالت : (أتيت رسول الله ﷺ في نساء الببيعة، فأخذ علينا ما في القرآن على أن لا نشرك بآشياء، ولا نسرق، ولا نزنن، ولا نأتي ببهتان نفترقه بين أيدينا وأرجلنا، ولا نعصيه في معروف، قال: فيم استعلمتن وأطعنت، قالت: قلنا الله ورسوله أرحم بنا، هلم تبايعن يا رسول الله، فقال رسول الله ﷺ: إني لا أصافح النساء وإنما قولن لمائة امرأة كقولن لامرأة واحدة)^(٣)، دل على حرمة المصافحة.

(١) سورة المائدة آية ٦

(٢) رواه البخاري ومسلم - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٢٥٢/١

(٣) رواه أحمد والنسائي وابن ماجه في كتاب الجهاد ٩٥٩/٢

- وفيما رواه معاذ بن جبل رضى الله عنه قال : (أن رجلاً سأل النبي ﷺ عن الرجل يصيب من المرأة كل شيء إلا أنه لم يجامعها؟ فقال له رسول الله ﷺ: توصياً^(١)، دل على أن الملامسة توجب الوضوء.

وهناك من أجاز المصافحة واشترط الحائل لما روى عن رسول الله ﷺ أنه بايع النساء ممسكات بالقرب حائلاً بين يده الكريمة وأيديهن.

إلا أن الأحوط أن تتجنب المرأة اللمس أو المصافحة سواء كان ذلك بحائل أو بدون، بقصد أو بدون قصد، ولا فرق هنا بين أن يكون الأجنبى شيخاً كبيراً أم شاباً صغيراً لأن ذلك مظنة للشهوة. وقد يعفى عن العجائز اللاتي لا يكن محلاً للشهوة.

- لما روى عن أبي بكر رضى الله عنه، أنه كان يزور قبيلة كان قد ارتنع منها، فيصافح العجائز من تلك القبيلة، كما قيل أيضاً إن عبد الله ابن الزبير رضى الله عنه استأجر عجوزاً لتمرصه^(٢).

وقد وضع الأئمة الأربعة شروطاً للامس والملموس، نرى أن نذكرها استكمالات للفائدة المرجوة في هذا الحكم، فكانت شروطهم على النحو التالي:

المالكية^(٣):

عرف المالكية اللمس بأنه ملاقة جسم لآخر لطلب معنى فيه كحرارة أو برودة أو صلابة أو رخاوة أو علم حقيقته، أما اللمس فهو تلاقيهما على أى وجه كان. واشترطوا لنقض الوضوء باللمس الشروط التالية:

- عدم الحائل بين اللامس والملموس أو وجود حائل خفيف. فإن كان الحائل كثيفاً، لا ينفض الوضوء إلا أن يحصل مع اللمس الضم أو التقبض.

- قصد اللذة من اللمس سواء وجدت اللذة أم لم توجد.

- وجود لذة في اللمس مع عدم القصد.

(٢) رواه أحمد والترمذي ومسلم بمعناه كتاب التوبة ٢١١٦/٤

(٣) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ٩٨.

(١) الخرشني علي مختصر سيدي خليل ج ١ ص ١٥٥

- أن يكون اللامس بالغا، فلمس غير البالغ لا ينقض الوضوء.
- أن يكون للملموس ممن يشتهى عادة.

والقبلة على الغم في رأى المالكية ولو من محرم تنقض وضوء اللامس والملموس، لأن اللذة لا تنفك عنها. ولا يشترط في النقض بالقبلة أن تكون على طوع أو كراهية. فمن قبلته زوجته كارهاً انتقض وضوءهما معا. كذلك الحال مع الزوج واستثنى المالكية القبلة التي يكون القصد منها الوداع أو الرحمة فإنها لا تنقض الوضوء ما لم تصاحبها لذة.

الشافعية (١) :

أن لمس المرأة الأجنبية المشتهاة بغير حائل ينقض الوضوء سواء حصل بقصد أو بدون قصد، بشهوة أو بدون شهوة، كذلك الحال للمرأة. وليس هناك فرق بين الشيخ الكبير فاقد الشهوة والمراهقين، أو بين المرأة الشابة والعجوز التي لا تشتهى. أما إذا كان اللمس بحائل فلا ينقض الوضوء لأن اللمس في رأيهم هو مجئ الجلد على الجلد ووجود حائل يمنع ذلك.

وينتقض الوضوء بلمس من حرم زواجها على التأقيت كأخت الزوجة وعمتها وخالتها. ولا ينتقض بلمس من حرم نكاحها على التأبيد بسبب نسب أو رضاع أو مصاهرة. كذلك لا ينتقض للوضوء بلمس الشعر أو الظفر أو السن.

الحنفية (٢) :

اللمس لا ينقض الوضوء. وإنما تنقضه المباشرة الفاحشة، قال محمد: إنما ينقض إذا خرج المذئ لأن الناقض خروج النجس. وإن المباشرة الفاحشة على هذه الصفة لا تخلو غالبا من مذى فجعل الغالب كالمحقق احتياطا.

(٢) مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج ج ١ ص ٣٥

(١) زجاجة المصابيح لعبد الحيدر أبادي ج ١ ص ٨٧

الحائبة (١) :

ينقض الوضوء باللمس بشهوة بلا حائل ولا فرق بين الأجنبي المحرم أو الكبير والصغير. والمرأة في ذلك مثل الرجل. فإن لمست امرأة رجلاً ووجدت الشهوة منهما نقض وضوءهما بملاقاة بشرتها، فقد سئل أحمد عن المرأة إذا مست زوجها قال: ما سمعت فيه شيئاً، ولكن هي شقيقة الرجل يعجبني أن تتوضأ لأن المرأة أحد المشتركين في اللمس فهي كالرجل. وينتقض وضوء الملموس إذا وجدت منه الشهوة لأن ما ينقض بالتقاء البشريين لا فرق فيه بين اللامس والملموس كالتقاء الختانيين.

ولا ينقض اللمس إلا إذا كان لجزء من أجزاء البدن غير الشعر والسن والظفر، فإن لمس هذه الأجزاء لا ينقض الوضوء.

مس الفرج :

الفرج اسم لمخرج الحدث، ويتناول القبل والدبر. وينتقض وضوء المرأة بمسها أو مس أحدهما بأيدي بدون حائل، وكذلك الحال بالنسبة للرجل. ويكون المس الذي ينقض الوضوء بباطن الكف. وجاءت آراء الفقهاء في هذا الأمر على عدة أصناف.

والرأى - والله أعلم :

أن اختلاف أهل العلم في نقض الوضوء بمس الفرج إنما كان بسبب اختلاف نظرتهم للأثار الواردة في هذا الأمر. فمن أخذ بحديث بسرة بنت صفوان فقد رآه ناسخاً لحديث طلق فأوجب الوضوء من مس الفرج ومن أخذ بحديث طلق فقد أسقط وجوب الوضوء من المس. أما من جمع بين الحديثين فقد أوجب الوضوء في حال ولم يوجبه في حال أخرى.

والأرجح هو نقض الوضوء عند مس الفرج بباطن الكف مع العمد حيث قيل إن حديث طلق منسوخ، قاله ابن حبان وغيره. وقيل أيضاً إن راوي الحديث ممن لا تقوم بروايته حجة، قاله أبو زرعة وأبو حاتم. كما أن حديث بسرة هو أصح شيء في هذا الباب كما قاله البخاري.

(٢) أعلام الموقعين لابن القيم ج ٢ ص ٨٣

أكل لحم الإبل :

اتفق جمهور فقهاء الأمصار بعد الصدر الأول على سقوط إيجاب الوضوء من كل ما مسه النار، لما ورد من حديث جابر رضى الله عنه قال: (كان آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مسمت النار)^(١). إلا أن بعض أهل الحديث وغيرهم استدلوا بالإبل لصحة السنن الواردة في شأنها فأوجبوا الوضوء من أكل لحمها. وعلى ذلك كان هناك قولان في هذا الأمر:

القول الأول: إن أكل لحم الإبل لا ينقض الوضوء، وهو رأى الخلفاء الأربعة وكثير من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم. وذهب إلى ذلك الثوري ومالك^(٢) وأصحاب الرأى وهو المشهور عند الشافعية.

القول الثانى: إن أكل لحم الإبل ينقض الوضوء. وبه قال جابر بن سمرة ومحمد بن إسحاق وابن المنذر. وهو مذهب أحمد والقول الثانى للشافعى وذهب إليه عامة أهل الحديث^(٣).

والرأى - والله أعلم :

القول الثانى القاضى بأن لحم الإبل ينقض الوضوء أرجح لقوة الأدلة، حيث أجمع علماء الحديث على صحة ذلك الخبر سواء من جهة النقل أم من جهة عدالة ناقلية، وإن كان للجمهور على خلافه.

لكننا مطالبين باتباع سنة رسول الله ﷺ سواء تبينت لنا الحكمة من ذلك أم تركت لمن يأتى من أجيال بعدنا لتبقى المعجزة قائمة إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها.

غسل الميت وحمله :

غسل الميت ينقض الوضوء لأن الغاسل لا تسلم يده من لمس فرج الميت، لهذا كان الوضوء على من غسل ميتاً لتبرئة الذمة، وبهذا قال الحنابلة. وخالف هذا الرأى أكثر أهل العلم، فجاء الحكم فى هذا الأمر فى قولين:

(١) أخرجه أبو داود فى كتاب الطهارة ٤٩/١.
(٢) بداية للمجهد ونهاية المقصد لابن رشد ج ١ ص ٢٩.
(٣) المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ١٧٩.

الأول : أن تغسل الميت ينقض الوضوء صغيراً كان المغموس أم كبيراً ذكرراً أم أنثى، مسلماً أو كافراً، فقد كان ابن عمر وابن عباس يأمران غاسل الميت بالوضوء، ولم يعرف لهما مخالف من الصحابة. وفيه قال إسحاق والنخعي وأبو هريرة، لأن الغالب فيه أنه لا يسلم أن تقع يده على فرج الميت فكان مظنة ذلك قائماً مقام حقيقته، كما أقيم النوم مقام الحدث. وقد احتج أصحاب القول بما رواه أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: (من غسل ميتاً فليغتسل ومن حمله فليتوضأ)^(١). وعنه أيضاً قال: أقل ما فيه الوضوء.

الثاني : أن تغسل الميت لا ينقض الوضوء، لأن الوجوب من الشرع ولم يرد فيه نص، ولا هو في معنى الملتصق عليه، فبقي على الأصل. وقد استحبه أحمد دون أن يوجب.

والأحوط في مثل هذه الأحوال الوضوء للخروج من العهدة وتبرئة الذمة.

زوال العقل :

زوال العقل يكون بالإغماء أو الجنون أو بالسكر أو بالعقاقير الطبية وغيرها. وجميعها يؤدي إلى فقد الشعور سواء قلت أم كثرت. وقد أوجب جمهور العلماء الوضوء من زوال العقل بأي نوع كان وقاسوه على النوم بمعنى أنهم رأوا أنه إذا كان النوم يوجب الوضوء فأحرى أن يكون ذهاب العقل سبباً لذلك لأنه أبلغ من النوم، لما روى عن عائشة رضي الله عنها: (أن النبي ﷺ أغشى عليه ثم أفاق فاغتسل ليصلي، ثم أغشى عليه ثم أفاق فاغتسل)^(٢).

القهقهة في الصلاة :

القهقهة هي الضحك بصوت مسموع للآخرين. والضحك هو ما يكون مسموعاً للضاحك فقط دون غيره، أما التبتسم فهو ما لا يسمع أصلاً.

(١) رواه أحمد وأبو داود في كتاب الجنائز ٣/٢٠١.

(٢) رواه البخاري ومسلم.

والقهقهة أثناء الصلاة أمر لا يليق بالموقف الذي يجب أن تكونى عليه من خشوع ورهبة أمام رب الأرباب، وهو مكروه لإساءة الأئيب حال الحاجة، ومرفوض يبطل الصلاة وتعاد من أجله . هذا بالإضافة إلى أن صوت المرأة عورة لخصوصيته . ولم يختلف الفقهاء فى ذلك وإنما كان اختلافهم فى حكم نقض القهقهة للوضوء .

والرأى - والله أعلم :

ضعف أهل الحديث السنن الواردة فى وجوب نقض الوضوء بالقهقهة لأنها مرسله ومخالفتها للأصول، وهو أن يكون شئ ما ينقض الطهارة فى الصلاة ولا ينقضها فى غير الصلاة، لذا كان الرأى الراجح هو القاضى بأن القهقهة لا تنقض الوضوء لأنها ليست حديث ولا مؤيدية إليه، وإنما تعاد الصلاة من أجلها .

المبحث الخامس

متى يجب الوضوء ومتى يستحب

أوجبت الشريعة الوضوء في أحوال ثلاث، واستحبت للوضوء في أحوال أخرى كثيرة، لدوام استشعار المسلم والمسلمة بالطهارة الحسية والمعنوية.

أما الأحوال الثلاث التي يجب عليك أيتها الأخت للمسلمة الوضوء فيها فهي :

- الصلاة.
- الطواف.
- من المصحف.

أولا : الصلاة :

الصلاة توجب عليك الوضوء مطلقا فرمنا كانت أم نفلا، والأصل في ذلك قوله تعالى : (يأيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم... الآية)، أى إذا أردتم القيام إلى الصلاة وأنتم محدثون فتوضؤوا لقوله ﷺ : (لا يقبل الصلاة بغير طهور)^(١). فدل على أن الوضوء شرط في جميع الصلوات، واختلفوا في صلاة الجنازة وسجود التلاوة. والسبب في ذلك هو الاحتمال العارض في إطلاق اسم الصلاة عليهما. فذهب جمهور العلماء إلى أن اسم الصلاة يطلق على صلاة الجنازة وعلى سجود التلاوة، لذا كان الوضوء واجبا فيهما. أما من ذهب إلى أنه لا يطلق اسم الصلاة عليهما، إذ إن صلاة الجنازة ليس فيها ركوع أو سجود، كما أن سجود التلاوة ليس به قيام أو ركوع - فلم يشترطوا الوضوء لهما.

والأرجح - والله أعلم - هو الوضوء لكل الصلوات بما فيها صلاة الجنازة وسجود التلاوة.

(١) رواه مسلم - كتاب للطهارة ٢٠٤/١

ثانياً : الطواف :

الطواف حول البيت الحرام يوجب عليك الوضوء، فرضاً كان الطواف أم نفلاً، لما رواه ابن عباس رضى الله عنهما قال: (الطواف بمنزلة الصلاة، إلا أن الله قد أحل فيه النطق، فمن نطق فلا ينطق إلا بخير)^(١)، وما رواه عائشة رضى الله عنها قالت: إن أول شيء بدأ به رسول الله ﷺ حين قدم مكة أنه توضأ ثم طاف بالبيت^(٢). فدل الحديثان الشريفان على أن الطواف بمنزلة الصلاة فوجب الوضوء له، غير أن الحنفية أجازوا الطواف بدونه^(٣). وسبب الاختلاف في ذلك هو تردد الطواف بين أن يلحق حكمه بحكم الصلاة أولاً يلحق. فمن رأى إلحاقه بالصلاة فقد احتج بالسنن الواردة المتقدم ذكرها فأوجب الوضوء للطواف. ومن رأى عدم إلحاقه بالصلاة فقد أجاز الطواف بغير الوضوء، واحتج بأن الطهارة من الحدث واجبة للطواف وليست شرطاً في صحته. والوضوء للطواف أرجح - والله أعلم - للخروج من العهدة وتبرئة الذمة.

مس المصحف :

تشرط الطهارة لمس المصحف وعلى ذلك يجب الوضوء على من أرادت مسه لقراءة أو تبرك أو لغير ذلك. ولا يجوز لمن كانت جنباً أو حائضاً أو نفساء أو من أحدثت حدثاً أصغر، لقوله تعالى : (لا يمسه إلا المطهرون)^(٤). ولقوله ﷺ : (لا يمسه القرآن إلا طاهر)^(٥) وروى ذلك عن ابن عمر والحسن وعطاء وطاوس والشعبي والقاسم بن محمد، وهو قول مالك والشافعي وأصحاب الرأي وأحمد. ولا يعلم لذلك خلاف سوى ما جاء به أهل الظاهر الذين أجازوا المس بخير وضوء.

وقد احتج جمهور العلماء الذين لم يجيزوا المس إلا بعد الطهارة بالآية الكريمة، وقالوا إن المقصود بالمطهرين هم بنو آدم، وإن حديث رسول الله ﷺ : (لا يمسه القرآن إلا طاهر) أكد ذلك المفهوم.

(١) رواه الدرامي والنسائي بمعناه - كتاب الحج ٥/٢٢٢

(٢) رواه مسلم - كتاب الحج ٢/٩٠٧

(٣) المبسوط للرخي ج ٣ ص ٣٤

(٤) سورة الواقعة آية ٧٩

(٥) رواه الترمذي ومالك بمعناه في الموطأ ٢/٥٩

أما أهل الظاهر فقد احتجوا بالآية الكريمة أيضاً، وقالوا إن المطهرين هم الملائكة، وأضافوا أنه إذا لم يكن هناك دليل لا من كتاب أو سنة ثابتة بقي الأمر على البراءة الأصلية وهي الإباحة. كما احتج أصحاب هذا الرأي أيضاً بأن النبي ﷺ كتب في كتابه إلى قيصر آية من القرآن الكريم حيث جاء فيه: (بسم الرحمن الرحيم.... إلى أن قال: قل يأهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً.... الآية)^(١) فدل على أن قيصر ومن معه قد مسوه.

والرأي - والله أعلم :

أن السبب في هذا الاختلاف هو مفهوم العلماء لمعنى المطهرين في الآية الكريمة. فمن رأى أنهم بنو آدم لم يجز مس المصحف بغير طهارة. أما من رأى أنهم الملائكة فقد أباح المس لبنى آدم.

والأرجح هو عدم جواز مس المصحف «يستحب الوضوء لقراءة القرآن لأنه أفضل الأذكار وقد كان ﷺ يكره أن يذكر الله إلا على طهر كما ثبت في الحديث قال إمام الحرمين ولا تكره القراءة للمحدث لأنه (صح أن النبي ﷺ كان يقرأ مع الحدث). قال في شرح المذهب: وإذا كان يقرأ فعرضت له ريح أمسك عن القراءة حتى يستتم خروجها، وأما الجنب والحائض فتحرم عليهما القراءة فهم يجوز لهما النظر... إلا بعد الطهارة من الحدث، ذلك لأن ما قيل من أن المطهرين هم الملائكة يفيد أن الآية فيها نفى وإثبات، والسماء ليس فيها إلا المطهرون فعلم من ذلك أن الله تعالى أراد الآدميين، إذ هم الذين يطلق عليهم مطهرون وغير مطهرين، ولا يقال ذلك في الملائكة.

وجاء أصحاب المذاهب الأربعة الذين اتفقوا على عدم المس إلا بعد الطهارة ببعض التفاصيل نذكرها استكمالاً للفائدة المرجوة.

المالكية: (٢)

تشتريط الطهارة لمس المصحف أو بعضه سواء كان المس مباشرة أو بحائل أو بعلاقة أو نحو ذلك. ويجوز مس كتب الفقه والتفسير أو حمل عملة معدنية أو ورقية

(١) رواه مسلم - كتاب الجهاد ٣/ ١٣٩٣.

(٢) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ج ١ ص ٩٩.

تحمل شيئاً من القرآن الكريم، كما يجوز المس بدون طهارة لمن كان معلماً أو متعلماً، ولو كانت امرأة حائضاً أو نفساء. وقباح قراءة القرآن من غير مس لمن حفظه إلا أن قراءته على طهارة أفضل.

الشافعية (١):

يحرم من المصحف أو بعضه على المكلف المحدث حدثاً (أكبر) ونذا مباشرة أو بحائل، كما يحرم مس غلافه ولو انفصل عنه، كذلك؟. ويجوز وضعه في كيس كبير أو صندوق صغير معدله وحمله ضمن أمتعة، فإن قصد حمله وحده لم يجز. كما تجوز كتابته دون مس. ويباح حمل كتب العلم التي تحتوى على آيات من القرآن فيما عدا كتب التفسير التي يشترط في جواز مسها أن يكون التفسير أكثر من الآيات.

هذا النص تنوع حوله الشكوك.

أ - لأن السيوطي شافعي ونقلنا عنه عكس ذلك.

ب - لأن هذا النص نقل من المجموع شرح المذهب، وقد نقل السيوطي عن شرح المذهب ولعله المجموع أيضاً عكسه.

ج - ولو صح فعله اجتهاد من صاحب المجموع لا يعبر فيه عن المذهب.

الحنفية (٢):

يمنع الحدث الأصغر من مس المصحف وكتابته كلا أو بعضاً إلا لضرورة بأن يخاف عليه من الفرق أو الحرق. ويجوز مسه بدون ضرورة بغلاف منفصل عنه، أما غلافه المتصل به فلا يجوز. ولا يمنع الحدث الأصغر من تلاوته بل يمتنع الحدث الأكبر، فيجوز لغير الجنب أو الحائض أن تقرأ دون مس، والطهارة أفضل كما يباح المس لغير البالغ المتعلم للحفظ دفعاً للحرج.

(٢) المجموع شرح المذهب للذوي ج ١ ص ٥٠٤

(٢) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ٢٤.

الحناية^(١)

يمنع الحدث الأصغر المكلف من مس المصحف كلا أو بعضاً بدون حائل. ويجوز المس بحائل طاهر كما تجوز كتابته وحمله حرزاً إذا كان في سائر طاهر. أما الصبي المحدث فلا يجوز لوليه تمكيته من مس المصحف أو كتابته ولو كان ذلك للحفظ أو التعلم.

(١) منار السبيل في شرح النذيل على مذهب أحمد بن حنبل ج. ١ ص ٤٤.

الأحوال التي يستحب فيها الوضوء

بيننا الحالات التي يجب فيها الوضوء وهي الصلاة والطواف ومس المصحف .
وهناك أمور أخرى كثيرة يستحب لها الوضوء عند أداء أعمال معينة منها :

- ذكر الله عز وجل .

- قراءة القرآن .

- النوم .

- الجنابة .

- الغسل .

- تجديد الوضوء .

وإذا كانت الصلاة توفر لك أيها الأخت الطاهرة خمس مرات في اليوم والليلة على الأقل غير الطواف ومس المصحف، فما بالك بإضافة طهارة الأمور المستحبة أيضا لنظلي على حالة مستديمة من الطهر طوال يومك وليك، فتؤدي كل أعمالك نجاه ربك وزوجك وبيتك وأولادك وأمتك وأنت طاهرة، وتكوني مستعدة لملاقاة الله تعالى في أكمل وأطهر حالة متى حانت مشيئة . وفيما يلي الأحوال المستحبة :

عند ذكر الله عز وجل :

يستحب التطهر عند ذكر ا عز وجل في السر والعلن ويكون ذكرا في كل وقت عند القيام من النوم وعند أداء الأعمال، وعند النوم، فلم تحدد الشريعة الإسلامية أوقاتا معينة إلا في الفرائض . ولك أن تتخيرى من وقتك ما شئت لتذكرى لتكوني على حالة من الطهارة الحسية والمعنوية الدائمة، فيصلح عملك وتطمئن نفسك وتزول عنك الغمة . وذكر ا أيضاً يجوز للمحدثة إلا أن الطهر أفضل . ولقد وردت أحاديث كثيرة في ذلك نذكر منها :

- ما روته عائشة رضی الله عنها: (أن رسول الله ﷺ كان يذكر الله على كل أحيائه) ^(١).

- ما روى عن ابن عمر رضی الله عنهما قال: (مر رجل على النبي ﷺ وهو يقول فسلم عليه، فلم يرد عليه) ^(٢) وقال أبو داود روى عن ابن عمر وغيره أن النبي ﷺ تيمم ثم رد السلام.

- ما روى عن المهاجر بن قنفذ رضی الله عنه: (أنه سلم على النبي ﷺ، وهو يقول فلم يرد عليه حتى ترضأ فرد عليه، وقال: إنه لم يمنعني أن أرد عليك إلا أنني كرهت أن أذكر الله إلا على طهارة) ^(٣).

وقال قتادة: فكان للحسن من أجل هذا يكره أن يقرأ أو يذكر أو عزجل حتى يطهر.

عند قراءة القرآن :

يستحب الوضوء عند قراءة القرآن فلا تخلو القراءة من مس القرآن في معظم الأحوال إلا ما قرأ عن حفظ، ووضوءك قبل القراءة إنما كان لتطهير استشعارك بالطهارة بنوعها الحسي والمعنوي، فيحصل المراد من تدبر معاني آيات الله في نفسك، فتدبرين على ذلك، وترتفع درجاتك ويصلح عمالك.

ودليل ذلك ما روى عن علي رضی الله عنه، قال: (كان رسول الله ﷺ كان يقرأ القرآن على كل حال مالم يكن جنباً) ^(٤).

ولقوله صلى الله عليه وسلم: (لا يمس القرآن إلا طاهر). والقراءة لا تخلو من مس القرآن كما بينا.

ونذهب الجمهور إلى أنه تجوز القراءة لغير المتوضئ، واحتجوا بأن حديث علي رضی الله عنه ليس فيه ما يدل على التحريم، لأن غايته أن النبي صلى الله عليه وسلم ترك القراءة حال الجنابة، فلا يستدل على التحريم.

(١) أخرجه أبو داود - كتاب الطهارة ٥/١

(٢) أخرجه أبو داود - كتاب الطهارة ٥/١

(٣) رواه أحمد وأبو داود - كتاب الطهارة ٥/١

(٤) أخرجه الترمذي - أبواب الطهارة ٩٨/١

أما الحدث الأكبر من جنابة أو حيض أو نفاس فهو أبلغ ويجب أن تتجنبى القراءة حال حدوثه وقبل أن تتطهرى لما تقدم ذكره من السنن.

إلا أن أهل الظاهر أجازوا القراءة للجنب أو الحائض، واحتجوا بأن ابن عباس رضى الله عنهما لم يربأسا من القراءة للجنب والحائض ولما روى عن عائشة رضى الله عنها قالت: (إن رسول الله ﷺ كان يذكرنا على كل أحيانه)^(١)، فلم تستثن الجنابة.

وقال الحافظ لم يصح عدد البخارى شئ من الأحاديث الواردة فى ذلك أى فى منع الجنب والحائض من القراءة.

إلا أن الرأى الراجح - والله أعلم - هو وجوب الطهارة من الحدث الأصغر والأكبر عند قراءة القرآن إذ إن استشعار الطهارة أثناء قراءة كلام الله عز وجل يؤدى إلى الهدف المرجو منها. كما أن قراءة القرآن فى معظم الأحوال لا تخلو من مسه، وقد تقدم ترجيحنا للطهارة عند مس المصحف.

عند النوم :

الطهارة عند النوم مستحبة. فإنك تقومين بتسليم روحك إلى بارئها، والاستسلام له عز وجل حال خروجك عن الوعى والإدراك، فأستحب أن يكون ذلك على طهارة، فقد نحين ساعة قبض الروح فيكون لقاء الله تعالى على هذه الحالة المستحبة. لما رواه البراء بن عازب رضى الله عنه قال: (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا أتيت مضجعت فتوضأ وضوءك للصلاة، ثم اضطجع على شقك الأيمن، ثم قل اللهم أسلمت وجهى إليك، وفوضت أمري إليك، وألجأت ظهرى إليك رغبة ورهبة إليك، ولا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك، اللهم آمنت بكتابك الذى أنزلت ونبيك الذى أرسلت، فإن مت من ليلتك فأنت على الفطرة، واجعلهن آخر ما تتكلم به)^(٢)

وعلى الجنب مثل هذا أيضا.

(١) رواه أحمد وأبو داود فى كتاب الطهارة ٥/١

(٢) أخرجه البخارى - كتاب الوضوء ٦٧/١ طبعة استانبول.

عند الحائِبة :

يستحب الوضوء للجنب عند الأكل أو الشرب أو النوم أو معاودة الجماع على ألا تؤتى العبادات إلا بعد الغسل والوضوء، لما روته عائشة رضي الله عنها قالت : (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان جنباً فأراد أن يأكل أو ينام توضأ وضوءه للصلاة)^(١). وعنهما رضي الله عنها أيضاً أنها قالت : (كان رسول الله ﷺ إذا أراد أن ينام وهو جنب، غسل فرجه وتوضأ وضوءه للصلاة)^(٢)

ولما روى عن سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : (إذا أتى أحدكم أهله ثم أراد أن يعود فليتوضأ)^(٣).

عند الغسل :

يستحب الوضوء حال الغسل لشمول الطهارة للوضوء والغسل معا ولأداء العبادات عقب الانتهاء من الغسل على الوجه الوارد ذكره عند بحث الغسل في كتابنا هذا. وبهذا يتآلف جسدك مع حرارة الماء أو برودته عند غسل الأطراف التي هي أعضاء الوضوء، فيحصل الاستئناس ولا تكون المفاجأة بالماء عند تجديد الوضوء.

تجديد الوضوء :

يستحب تجديد الوضوء عند كل صلاة لاستشعار الطهر واستعادة النشاط الحسي حال مناجاة الله عز وجل. والفائدة عظيمة لك أيتها الأخت المسلمة فبالإضافة إلى استعادة نشاطك واستشعارك بالطهر، فهو إزالة لما علق بجسدك وأعضائك من أتربة وأدران وإفرازات أثناء قيامك بأداء واجباتك المنزلية والعائلية والاجتماعية، لما رواه أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : (لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم عند كل صلاة بوضوء، ومع كل وضوء بوساوك)^(٤)

(١) أخرجه مسلم - كتاب الحيض ٢٤٨/١

(٢) أخرجه مسلم - كتاب الحيض ٢٤٨/١

(٣) أخرجه مسلم - كتاب الحيض ٢٤٩/١

(٤) أخرجه أحمد ٢٥٨/٢

ولما روى عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : (كان رسول الله ﷺ يقول : من تَوَضَّأَ على طهر كتب له عشر حسنات)^(١) . ولقد ورد أيضا أن الوضوء على الوضوء نور على نور.

عرض وتلخيص

من خلال بحثنا لموضوع الوضوء فقد تطرقنا إلى شروط وفرائض وسنن ومكروهات الوضوء، والأحوال التي يجب فيها، والأحوال المستحبة .

ومن جملة هذه الأمور يمكن لك أيُّها الأخُت الالتزام بالفروض والسُنن والبعد عن المكروهات، والمداومة على هذه الطهارة المفروض منها والمستحب، ارتقاء وسموا بمعنى باتك حال مناجاة الله سبحانه وتعالى .

ومن خلال هذه السطور أشرح لك كيف تقومين بهذه الطهارة على الوجه الصحيح مع الالتزام بالفروض والسُنن وتضييق شقة اختلاف الفقهاء قدر المستطاع .

فعليك أن تبدئي بالسواك قبل الوضوء لتمام نظافة وطهارة الفم والأسنان، ثم تتلوي الوضوء وتسمي الله تعالى، وتقولى : بسم الله الرحمن الرحيم . ثم تغسلي اليدين حتى الرسغين ثلاثا بالماء الطهور بعد خلع الخاتم أم تحريره إن وجد، وإزالة أى حائل يمنع وصول الماء الطهور إلى البشرة كالدھانات والكريمات المختلفة، ثم تتمضمضى بأخذ غرفة من الماء باليد اليمنى يتم بها غسل الفم بإدارة الماء فيه ثم طرحه خارج الفم بعد الغسل، ويكرر ذلك ثلاث مرات، ثم تستنشقى بأخذ غرفة من الماء باليد اليمنى وجذبه بالأنف ثم طرح الماء والأذى منها باليد اليسرى، ويكرر ذلك ثلاث مرات، هذا إذا أردت الفصل بين المضمضة والاستنشاق . ويجوز استخدام طرق الجمع أو الفصل بين المضمضة والاستنشاق على الوجه المتقدم ذكره . ثم يغسل الوجه ثلاث مرات بإسالة الماء الطهور عليه مع الدلك بعد إزالة مساحيق التجميل إن وجدت أو أى حائل يمنع وصول الماء إلى بشرة الوجه . ويجب أن يبدأ الغسل من أعلى للجبهة عند منابت الشعر وليس من نهاية الشعر المسترسل حتى نهاية الذقن طولا وعرضا ما بين شحمتي الأذنين على أن يشمل الغسل وترة الأنف وتكاميش الجبهة، وظاهر الشفتين

(١) أخرجه ابن ماجه - كتاب الطهارة ١٧٠/١ وهو ضعيف

وأَسفل وتدى الأذنين واللبياض فوقهما. وإن غسل مقدم الرأس مع غسل الوجه كان خيراً لفصل إطالة الغرة. ثم تغسل اليدين مع المرفقين بالماء ثلاث مرات مع الدلك وتخليل الأصابع وغسل تكاميش الأنامل وما تحت الأظافر بعد أن يزال طلاء الأظافر إن وجد أو أى مانع آخر على اليدين يمنع وصول الماء إلى بشرتها، وتكون البداية باليد اليمنى ثم تليها اليسرى. وإن غسلت اليدين إلى ما فوق المرفقين كان خيراً لفصل إطالة التحجيل. ثم يمسح الرأس كله باليدين بالماء الطهور مرة واحدة مع البدء بمقدم الرأس عند مذابت الشعر وإمرار اليدين حتى اللقفا ثم ردهما مرة أخرى إلى مقدم الرأس. ويجب ألا تكون هناك حوائل تمنع وصول الماء إلى بشرة الرأس كالشعر المستعار أو الضفائر أو نحوها. ثم تمشح الأذنان معاً من الباطن والظاهر بالماء بعد إزالة أى حائل يمنع وصول ماء الطهارة إليهما كالقرط الذى يغطى جزءاً من الأذن. ثم تفصل الرجلان والكعبان بالماء ثلاث مرات مع الدلك وتخليل الأصابع والشقوق على أن تكون البداية بالرجل اليمنى ثم تليها اليسرى. وإن غسل ما فوق الكعبين كان خيراً لفصل التحجيل. وعلى المتوضعة بعد ذلك أن تستشعر عظمة الله تعالى وتدعوه وتحمده على نعمة الإيمان، فقول: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، اللهم اجعلنى من التوابين واجعلنى من المتطهرين. ويستحب أن تصلى ركعتين فى خشوع تام لا تحدث فيها نفسها. ويجب أن تراعى الموالاة لهذه الأفعال لأن قطع العبادة بعد الشروع فيها منهى عنه.

المبحث السادس

أحكام تهم المرأة في الوضوء

حكم طهارة المرأة المستحاضة

ستعرض للحيض والاستحاضة والنفاس بالتفصيل عند بحثها في موضع آخر من هذا الكتاب. إلا أن ما يعيننا هنا من أمر الاستحاضة أن نعرف ماهية الاستحاضة بإيجاز ثم نلتطرق بعد ذلك إلى كيفية طهارة المرأة المستحاضة وهي على هذه الحالة لأداء الصلوات والعبادات التي يكون الوضوء موجبا لها.

أما الاستحاضة فهي سيلان الدم في غير وقت الحيض والنفاس من أدنى الرحم. وكل ما زاد على أكثر مدة الحيض أو النفاس أو نقص عن أقله، أو سال قبل سن الحيض فهو دم استحاضة. وهو غير دم الحيض. والصلاة واجبة في الاستحاضة ولا تجوز في الحيض.

وعليك أيتها الأخت عند تأكّدك من حالة الاستحاضة أن تتطهري لكل صلاة بعد تمام التحرز من دم الاستحاضة الذي يتم على الوجه التالي :

- يغسل المحل أولا من أثر الدم.

- يعصب المحل بخرقة طاهرة أو ما في حكمها من الحفاضات الطبية المصنعة لهذا الغرض وتوجد في الأسواق.

- المراهلة بين غسل المحل والتحرز، وبين التحرز والوضوء، وبين الوضوء والصلاة حتى تتجتنى نزول دم الاستحاضة.

- يكرر ذلك حال كل صلاة عند دخول وقتها.

وقد جاءت آراء أهل العلم في حكم وضوء المستحاضة على أربعة أقوال:

القول الأول: يقضى بالوضوء لكل صلاة، على أن تكون قد اغتسلت بعد انتهاء دورة الحيض بناء على عافتها السابقة، وبه قالت عائشة رضي الله عنها. وحكى ذلك عن علي بن أبي طالب وابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم جميعاً، وفقهاء المدينة عروة بن الزبير، وسعيد بن المسيب والقاسم بن محمد. وهو مذهب سفيان الثوري ومالك والشافعي وأبي حنيفة وأحمد.

القول الثاني: ويقضى بالغسل لكل صلاة. وحكى ذلك عن ابن عمر، وابن الزبير. وعطاء رضي الله عنهم جميعاً.

القول الثالث: ويقضى بالغسل ثلاث مرات في اليوم والليل.

القول الرابع: ويقضى بالغسل مرة واحدة في اليوم والليل. وحكى ذلك عن سعيد بن المسيب والحسن البصري.

وقد احتج أصحاب القول الأول القاضى بالوضوء عند كل صلاة بما يلي:

ما روى عن عائشة رضي الله عنها قالت: (جاءت فاطمة بنت أبي حبيش) إلى النبي ﷺ فقالت: (إني امرأة استحاض فلا أطهر، أفأدع الصلاة؟ فقال رسول الله ﷺ: لا إنما ذلك عرق وليس بحيض فإذا أقبلت حيضتك فدعي الصلاة، وإذا أدبرت فاغسلي عنك الدم وصلي) ^(١) وزاد أبو داود وتوضي لكل صلاة: فدل الحديث على وجوب الغسل بعد انتهاء دورة الحيض، ثم الوضوء لكل صلاة أيام الاستحاضة.

ولقد وضع أصحاب المذاهب الأربعة بعض الشروط لعدم نقض وضوء المستحاضة ^(٢).

واحتج أصحاب القول الثاني القاضى بالغسل لكل صلاة بما يلي:

- ما روته عائشة رضي الله عنها: (أن أم حبيبة استحيضت سبع سنين فسألت رسول الله ﷺ عن ذلك فأمرها أن تغتسل فقال هذا عرق فكانت تغتسل لكل

(١) رواه البخاري ومسلم - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ١/ ٧٠

(٢) راجع بدو المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ج ١ ص ٤٣، للمجموع شرح المهذب للنووي ج ٢ ص ٤٤٠، الدور المختار في شرح تنوير الأبصار لعلاء الدين الحصني ج ١ ص ٢٠٤، والمنها والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٣٢٤.

صلاة^(١) فدل على أن المستحاضة تغتسل لكل صلاة، وقيل هذا الذي فهمت لأنه منقول من لفظة عليه الصلاة والسلام.

وروى أصحاب الزهري أنه قال لها : (إنما هو عرق وليست بحیضة وأمرها أن تغتسل وتصلی) .

واحتج أصحاب القول الثالث القاضى بالغسل ثلاث مرات فى اليوم والليلة بما يلى :

— ما روى عن أسماء بنت عميس : (أنها قالت يا رسول الله إن فاطمة بنت أبى حبيش استحضت، فقال رسول الله ﷺ : لتغتسل للظهر والعصر غسلا واحداً، وللمغرب والعشاء غسلا واحداً، وتغتسل للفجر وتتوضأ فيما بين ذلك)^(٢) فدل على أن غسل المستحاضة ثلاث مرات فى اليوم والليلة، أما كيفية ذلك فهو تأخير صلاة الظهر إلى آخر وقتها فتغتسل وتصلى الظهر، ثم تصلى العصر فى أول الوقت، وتفعل مثله فى المغرب والعشاء، ثم تغتسل لصلاة الفجر وتصلى.

واحتج أصحاب القول الرابع القاضى بالغسل مرة واحدة فى اليوم والليلة بما يلى :

— ما روى عن على بن رضى الله عنه قال : (للمستحاضة إذا انقضت حیضها اغتسلت كل يوم واتخذت صوفة فيها سمن أو زيت)^(٣)، وروى أيضاً أن رسول الله ﷺ خير حمنة بنت جحش بين أن تصلى الصلوات بغسل واحد عندما ترى أنه انقطع دم الحيض عنها، وأن تغتسل فى اليوم والليلة ثلاث مرات على حديث أسماء بنت عميس^(٤)، فدل ذلك على جواز غسل المستحاضة مرة واحدة فى اليوم والليلة، أو أن تغتسل ثلاث مرات فى اليوم والليلة.

والرأى — والله أعلم :

أن السبب فى اختلاف الفقهاء فى حكم طهارة المستحاضة يرجع إلى ظواهر السنن الواردة فيها، فقد ورد فى هذا الأمر أربعة أحاديث نشأت عنها أربعة أقوال كما

(١) رواه البخاري ومسلم — اللؤلؤ والمرجان فيما عليه الشياخان ٧١/١ .

(٢) أخرجه أبو داود — كتاب الطهارة ٧٩/١ .

(٣) أخرجه أبو داود — كتاب الطهارة ٨٢/١ .

(٤) الدر المختار فى شرح تنوير الأبصار لملاء الدين الحصنى ج ١ ص ٢٠٤ .

بيدنا، وقد اتفق على صحة حديث أصحاب القول الأول واختلف في باقى الأحاديث الثلاثة.

لذا كان القول الأول المقاضى بالاغتسال عند انتهاء دورة الحيض، ثم الوضوء لكل صلاة بالشروط الواردة هو الرأى الراجح للأسباب الآتية:

- صحة حديث أصحاب هذا القول - رواية البخارى ومسلم.

- لم يأمر الرسول ﷺ أم حبيبة فى الحديث الذى احتج به أصحاب القول الثانى بالاغتسال لكل صلاة، وإنما كانت تغتسل من تلقاء نفسها، وقد قال الشافعى : لقد أمرها النبى ﷺ أن تغتسل وتصلى، وإنما كانت تغتسل لكل صلاة تطوعاً لقوله ﷺ لها إنما هو عرق وليست بحيضة، ودم العرق لا يوجب الغسل.

- أما حديث أسماء بنت عميس الذى احتج به أصحاب القول الثالث فمحمول على التى لا تميز بين أيام حيضها وأيام استحاضتها، إلا أنه قد ينقطع عنها الدم فى أوقات لذا يجب عليها الغسل والصلاة بذلك الغسل صلاتين.

- ذهب أصحاب القول الرابع إلى التخيير بين حديث أسماء بالغسل ثلاث مرات فى اليوم والليلة، والطهر مرة واحدة، واحتجوا بحديث حمدة بنت جحش الذى رواه ابن عقيل وتفرد به، وأجمع معظم أهل الحديث على ترك حديثه.

- المشقة التى تلحق المرأة من الغسل لكل صلاة كما جاء به أصحاب القول الثانى أو الغسل ثلاث مرات فى الليلة كما جاء به أصحاب القول الثالث.

حكم طهارة من ابتليت بسلس البول

ينقض الوضوء نزول البول في حال تمام الصحة، فإن كان نزوله لمرض لم ينقض الوضوء بشروط، وسلس البول من الأمراض التي تنجم عن أمراض الكلى والحالب والمثانة وقد تصاب صاحبه بحالة التجول الإرادي، إذ غالباً لا يمكنها التحكم في ذلك، وتلحق صاحبة السلس بأصحاب الأعذار فهو مثل الاستحاضة التي سبق بيانها فيما عدا الاغتسال بعد انتهاء دورة الحيض، وله نفس شروطها والرائي الذي رجحناه بضرورة الوضوء لكل صلاة، ومن ابتليت به وجب عليها التحرز من نزوله بعازل ماهر أو حفاظ أو متدايل من الأنواع المتوافرة في الأسواق، ويجب أن يسبق ذلك غسل المحل ثم التوضؤ لكل صلاة.

وتوالى بين غسل المحل والتحرز، وبين التحرز والوضوء، ثم بين الوضوء والصلاة، وتكرر ذلك عند دخول وقت كل صلاة، وينقض الوضوء خروج وقت الصلاة، ولا يجوز قبل دخولها، وقد روى أن زيد ابن ثابت قد سلس منه البول فكان يداري منه ما غلب، فلما غلبه أرسله، وكان يصلي وهو يخرج منه، وقد روى أيضاً عن ابن عباس رضي الله عنهما : (أن رجلاً قال : يا رسول الله إن بي بأسور كلما توضأت سال، فقال النبي ﷺ : إذا توضأت فسال قرنك إلى قدمك فلا وضوء عليك)^(١).

حكم طهارة من ابتليت بالمذي

ينقض الوضوء خروج المذي حال تمام الصحة. فإن كان نزوله عن مرض بلا شهوة لم ينقض الوضوء بشروط، وتلحق صاحبه بأصحاب الأعذار، وينطبق عليه ما سبق بيانه عن الاستحاضة فله نفس شروطها فيما عدا الاغتسال، وله نفس الرأي الذي رجحناه، ويجب على من ابتليت به أن تغسل محله ثم تتحرز، من نزوله كما تفعل المستحاضة ومن في حكمها، ثم تتوضأ وتصلي الفرض وما شاء لها من التوافل وتكرر ذلك عند دخول وقت كل صلاة. ويجب أن توالى بين غسل المحل والتحرز، وبين

(١) رواه البيهقي.

التحرز والوضوء بخروجه، وقد جاء في حديث المقداد بن الأسود المتقدم ذكره في النجاسات عندما سأل رسول الله ﷺ عن المذى فقال عليه الصلاة والسلام: إذا وجد أحدكم ذلك فليغسل فرجه بالماء وليتوضأ وضوءه للصلاة .

حكم من ابتليت برطوبة في المقعدة

ينقض الوضوء خروج الغائط حال تمام الصحة، فإن كان نزول رطوبة من الدبر لمرض ينقض الوضوء بشروط . ورطوبة المقعدة مرض يفقد صاحبه القدرة على التحكم في حلقة الدبر نتيجة تسبب فيها، فيشق عليها الاحتراز مما يخرج، وتلحق صاحبة هذا المرض بأصحاب الأعذار، وينطبق عليها ما سبق بيانه عن السلس والمذى، وللمريض نفس الرأي الذي رجحناه .

وحتى تقوم المرأة التى ابتليت بهذا بعبادتها دون مشقة أو حرج فلها أداء كل الصلوات بنفس الشروط الواردة فى السلس والمذى، وقد سأل أبو الحرث أحمد عن رجل به علة ربما ظهرت بمقعدته، قال: إن علم أنه يظهر معها ندى توضأ وإن لم يعلم فلا شيء عليه^(١).

حكم الطهارة مع وجود مساحيق التجميل

تزخر وسائل الإعلام الحديثة بأنماط شتى من مساحيق الزينة والكريمات، بل تتبارى الشركات الكبرى فى استحداث الأكثر جاذبية، والأكثر نعومة من هذه المستحضرات. ولا عجب أن نرى شابة بين الرجال تستعرض أنوثتها من خلال البقع والألوان، وذلك فى إعلان مصور يهمس بلا استحياء عن كريم لشد الوجه والطق والصدركى تخفى علامات الزمن، والدعاية بهذا الأسلوب العصرى، وهذا التوجيه المقصود تجعل انتشار هذه المستحضرات أمراً لا فكاك منه .

(١) المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ١٦٢

ومن العجب أن المرأة تصدق كل ما يقدمه الإعلان السحري ، فنتهافت على دور التجميل لتحظى بمساحيق و عطور الجاذبية والسحر ، وتتم بعمر الورد خلف أفعلة أساتذة الفس والتقدير في خلق الله في لندن وباريس ونيويورك ، وتهدأ ببشرة ناعمة كأوراق الورد ، ونسيت أنهم برعوا في أداء هذا الأسلوب للدعائي ، ويرعوا في اختيار المرأة بالذات لجعلها محل التجربة بدليل أننا لم نسمع عن معجون واحد نجح في إعادة الشباب والنضارة .

إن اللاتي داومن على وضع العطور والمساحيق تكغير طبيعة بشرتهن بطول استخدامهن لهذه الكيماويات ، بل تتعرض المرأة في كثير من الأحوال للالتهابات الجلدية والأمراض الخطيرة التي منها سرطان الشفاة والجلد ، وهذا بالإضافة إلى أنها تصبح ممسوخة ممن قللتها ، ولشد ما تتشابه الوجوه خلف المساحيق فتفقد المرأة شخصيتها وتمايزها ، بل تصبح مع تقدم العمر شخصية هستيرية تثير الضحك والاشمئزاز ، كما أن كثرة وضع المساحيق والخروج إلى العمل أو إلى دور العلم تجعل المرأة عرضة للاختهان ، فكانها تقول للرجال هانذا أبدا أكثر جمالا وأثرة .

وناهيك عن تفاعل هذه المواد الكيماوية مع الحرارة والعرق فتبدو اللوحة المنمقة الجميلة ، والتي مكثت صاحبها تضبط زواياها ، وتهبئ ظلالها وشموسها قرابة الساعة ، تبدو كأنها هالات من حزن وكبر حول العييين ، ودماء قد تركت آثارها تحت الشفاة ، ومن فوقها ، وألوان قوس قزح تتناثر فوق الوجه إن لم تسارع كل فترة إلى الإعداد والتنقيح مرة أخرى ، وهذا يستدعي وقتا آخر ، وربما اختلف شكل الحاجب عن الآخر ، وصناع هذه الأفعلة خلف المرأة حتى تظل في ملكوتها الخائب ، فهاهم يصنعون الكريم المزيل لمساحيق العييين ، وآخر للشفتين وثالث للوجه ، ثم إعداد حقيبة مخصصة لهذا العمل الضخم ، ثم نفقات باهظة وراء كل ذلك .

ثم ما بعد : ينفر الرجل ، فالزيف دائما ليس بالشئ المحبب إلى النفس ، ويلوذ بأخرى تغلفها البساطة ، ونضارة الفطرة التي فطرها الله عليها ، وتحتوى كياناتها الرغبة في أن تكون محل ثقة واحترام وإعجاب بشخصيتها لذاتها ، لجوهرها النقي لا لصورتها التي حتما ستطولها يد الزمان والله قد حرم على المرأة التزين إلا لنزوجها . فكان لزاماً عليها أن تحفظ نفسها من ذئاب جوعى لا ترغب إلا في المتعة المحرمة ، فلا ينبغي أن تكون أداة شيطان وأعروبة ماجن ، كذلك يجب عليها أن تراعى حق الله

فى نفسها بأداء فرائضه ، وإن يصح ذلك بكل هذه الأقنعة المستعارة ، فالوضوء مدخل الصلوات والطواف وقراءة القرآن وغيرها من العبادات المفروضة والسنة المستحبة لا يصح بوجود هذه الأقنعة المستعارة فوق البشرة ، فهى تشكل حائلا يمنع وصول ماء الطهارة إلى أعضاء المتوضئة فيبطل الوضوء وتبطل العبادات التى يكون الوضوء أحد موجباتها ، ومنها الصلاة عماد الدين التى إن صلحت كانت الأعمال كلها سالحة .

لذا يجب عليك أيتها الأخت المسلمة أن تراعى ذلك وتكونى بمنأى عن الزيف المفتعل وتنشدى الجمال الفطرى الباقي فى حسك ومعنوياتك والذى يزيده إيمانك ويسبغ عليه نصارة طبيعية تعجز مساحيق التجميل عن أن تأتى بشئ منه ، ثم يسبغ الله عليك من نور الإيمان الذى لا يضارعه شئ على الإطلاق ، ويكفى الوضوء والطهارة حسنة أن يكون حائلا بين أفراد المجتمع المؤمن وتلك الصور الزائفة الزائلة من الخداع والتفاق والمغالطة ، وأن يعيش المجتمع فى عالم النور والحقيقة ، عالم السمو والجمال والحرية من قيود المادة ، وقيود العادة والتقليد .

حكم الطهارة مع وجود طلاء الأظافر ، المانيكير والاكلادور ،

وبدعة أخرى مثل مساحيق التجميل وردت لنا من الدول الغربية غير الإسلامية ،
وهي طلاء الأظافر ، ويسمى هذا الطلاء بالمانيكير أو الاكلادور . ويتكون من
مركبات كيميائية ذات ألوان مختلفة تقوم المرأة باختيار اللون المفضل لها ، والذي تراه
يزيد من مفاستها ويبرز جمالها . واستعمال هذا الطلاء يستدعي إطالة الأظافر وعدم
تقليمها ، لتظهر الألوان بمساحات تكثير الانتباه .

واستخدام أدوات التجميل من طلاء ومساحيق ليست فيه حرمة إذا كان ذلك
للزواج . إلا أن المعتاد والذي نراه دائماً هو استخدام ذلك لإظهار مفاستها وإبراز
جمالها في حياتها العامة ، في العمل أو المنزل ، أو الطرقات وغيرها . وهو تبرج
منهى عنه ليس عليه مدار بحثي الآن ، ولكن ما يعنيها هو هل يصح الوضوء مع
وجود طلاء الأظافر ؟ والإجابة هي عدم صحة الوضوء مع وجوده ، فيبطل الوضوء
وتبطل الصلاة . لأن من شروط صحة الوضوء عدم وجود حائل يمنع وصول الماء
الطهور إلى البشرة كالشمس والعجين والزيوت والدهون .

وطلاء الأظافر في حكم هذا الحائل المانع لأنه يكون طبقة رقيقة من المادة
الملونة على الأظافر تمنع وصول ماء الطهارة إليها . هذا من جهة ، أما من الجهة
الأخرى فإن طلاء الأظافر كما وضحنا يستدعي إطالتها . والأظافر الطويلة تتجمع فيها
الأتربة والقاذورات الناتجة عن استخدام المرأة يديها في كثير من شئون حياتها ، سواء
كان ذلك عند تنظيف بيتها بمحتوياته المختلفة ، أو عند تطهير النجاسات ، وهذه
تشكل حائلاً آخر يمنع وصول ماء الطهارة إلى تحت الأظافر ، فيبطل الوضوء وتبطل
الصلاة . علاوة على أن عدم تقليم الأظافر ، فيبطل الوضوء وتبطل الصلاة . علاوة
على أن عدم تقليم الأظافر يعتبر خروجاً على سنن الفطرة التي فطر الله الناس عليها .

وقد عفت بعض المذاهب عن اليمير من الأتربة والقاذورات التي تحلق بالأظافر ،
كما عفت عمن يستدعي عملها أن تعمل في المطبخ أو في العجين أو الطين ، أو

الدهون ، أو نحوها ، لتستطيع أن تؤدي عبادتها دون مشقة لتعذر الاحتراز من ذلك - لكن هذا الطلاء تصنعه المرأة باختيارها ، فتصامم بنفسها في عدم صحة وضوئها وبالتالي تبطل صلاتها لقاء ثمن بخص . رغم أن ديننا الحنيف لم ينعها من إبداء الزينة للزوج ، فللمرأة أن تتزين لزوجها بالأسلوب الذي تراه على ألا يمنع ذلك من صحة أدائها لغرائضها . فإن توضأت ثم وضعت الطلاء صح وضوؤها ، وصحت صلاتها على أن تزيله عند الوضوء مرة أخرى . ولا ينطبق ذلك على (الحناء) فصبغة الحناء لا تمنع من الوضوء والصلاة ، والفرق واضح بطبيعة الحال بين طلاء الأظافر والحناء . فالطلاء كما بينا هو طبقة رقيقة من مواد كيميائية تشكل حائلا بين البشرة وماء الطهارة . وهذا الحائل يمكن إزالته باستخدام بعض المزيلات الكيماوية المنتشرة في الأسواق مثل «الأسيتون» . أما الحناء فهي صبغة تنتشر في مسام الجلد ولا تزال إلا بعد تغير الجلد أى خلال فترة زمنية لا بأس بها أو إطالة الأظافر وتقليمها عدة مرات .

حكم شك المتوضئة في طهارتها

إذا توضأت المرأة ثم شككت في الحدث فالأصل بقاؤها على طهارتها وعدم الحدث . فمن القواعد المقررة التي تبنى عليها الأحكام الشرعية هو استصحاب الأصل وطرح الشك وبقاء ما كان على ما كان عليه ومثال ذلك من تيقنت الحدث وشككت هل توضأت أم لا ، فهي باقية على حدثها ، أما إن تيقنت الطهارة وشككت في الحدث فهي باقية على طهارتها ودليل ذلك :

- ما رواه عباد بن تميم عن عمه رضى الله عنه قال : (شكى إلى النبي ﷺ ، الرجل يخيل إليه أنه يجد الشيء في الصلاة ؟ قال : لا ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً)^(١) .

- ما روى عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : (إذا كان أحدكم في الصلاة فوجد حركة في دبره أحداث أم لم يحدث فأشكك عليه فلا ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً)^(٢) .

(١) أخرجه أبو داود - كتاب الطهارة ٤٥/١ . (٢) أخرجه أبو داود - كتاب الطهارة ٤٥/١ .

- أما إذا تيقنت المرأة الطهارة والحدث ولم تعلم السابق منهما على الآخر ، فتتذكر ما كان عليه الحال قبل ذلك الوقت - وقت الشك - فإن كانت قد أحدثت فهي الآن طاهرة ، لأن الطهارة صارت أصلاً بهذا الاعتبار . وإن كانت قبل هذا الوقت - وقت الشك - طاهرة فهي الآن محدثة لأن اليقين كان قبل ذلك فصار الحدث أصلاً . ويهذا قال الثوري والأوزاعي وأحمد^(١) والشافعي وسائر أهل العلم وخالف المالكية ذلك ، فالوضوء في رأيهم يتركض بالشك في الحدث أو سببه ، لأن الذمة لا تبرأ إلا باليقين ، والشك لا يقين عنده . فإن شك المرأة في الحدث بعد الوضوء أو شككت بعد الحدث هل توضأت أم لا ؟ أو شككت تقدم الوضوء على الحدث أم تقدم الحدث على الوضوء فكل هذه الأحوال تتركض الوضوء في رأيهم .

(١) كشف القناع عن متن الإقناع للبهوتي ج١ ص ١٤٩ .

الفصل السادس الغسل

وفيه ستة مباحث :

المبحث الأول : شروط وفرائض وسنن الغسل.

المبحث الثاني : متى يجب الغسل على المرأة ومتى يستحب.

المبحث الثالث : كيفية غسل المرأة من الجنابة والحيض.

المبحث الرابع : الغسل في الحمامات العامة

المبحث الخامس : غسل المرأة عند التكليف الأخير.

المبحث السادس : أحكام تهم المرأة في الغسل.

الغسل

قال تعالى : (إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين)^(١).

الغسل قرين الطهارة. والإسلام دين حدث على النقاء والنظافة، لذا تلمس كل موضع من قريب أو بعيد ليقرّر غسلًا جعله في مواضع مفروضا، وفي آخر مستنواً وفي غيرها مستحباً.

ولو تأملنا هذه الأغسال على تنوعها عند المفروض منها، لوجدناها تسبق اجتماع المسلمين كالخروج لصلاة الجمعة، أو العيد، أو الحج، أو العمرة. وما ذلك إلا دفعا لكل ما يتأذى به المسلم من روائح كريهة وأمراض معدية يستفحل خطرهما حال الازدحام. واستشعار المومن بالنظافة يجعله عزيزاً في قومه مهما عصف الفقر بنايه. فالماء ليس حكرًا على الأغنياء، وإنما يتدفق بفضل الله للجميع دون تفرقة ومن حكمته تعالى أن يجعل مصدر الحياة والنماء والطهارة. وجعل ملكيته عامة للناس جميعا حيث يقول رسول الله ﷺ : (الناس شركاء في ثلاث: الماء والكأ والنار).

وفائدة الاغسال وحكمته لا تكمن في تحقيق كليات أقرتها الشريعة الإسلامية فقط ممثلة في الحفاظ على النظافة والطهارة من مطلق قاعدة (النظافة من الإيمان)، وكذا الحفاظ على قاعدة (الدين المعاملة)، أي المسلم في دائرة تكليفه بين إخوانه المسلمين. ولكن تتجلى الحكمة فيما وراء التزام المقدّر بحالات منها المفروض ومنها المستنود ومنها المستحب. بمعنى أن الغسل الواجب إثر الجنابة مثلا لا ينتهي مجرد إسالة الماء، بل يترك إحساسا عميقا بالطهارة والنقاء، والاستعداد لذكر الله وتسبيحه وتلاوة القرآن الكريم. وإقامة الشعائر التعبدية إلى أن يقوم مانع آخر يوجب الغسل.

(١) سورة البقرة آية ٢٢٢ .

كذلك من اغتسلت من حيض تجد أنها قد بددت تلقائياً كل ما ألم بها من شعور بالسقم والهوان لنقص عبادتها، فتصل ما انقطع، وقد أسبغ الله عليها ثوب العافية، وتكتملاً مرة أخرى للزوج حيث تقبل على دورة الإخصاب الجديدة، والنماء والذرية استكمالاً لدورها المقدر، بعد رفع كل مستقذر عن البدن، كذلك قطع كل أثر لجنابة أو حيض أو نفاس يهين الأبدان ظاهراً بالصمة والعافية، ويتجلى الفؤاد باطناً، فتسمو الفكرة، وتعضم الحكمة، ويستشعر المرء بالنقاء دوماً حتى تتوالى دورة أخرى. هنا يتعدى الفعل التوقيت الزماني التابع للحدث ليشمل الإنسان بأبعاده المختلفة النفسية والصحية والعاطفية.

ولم أترك موضعاً لغسل ما استطعت إلا وأحصىته حتى آخر غسل وجب على المسلم بفعل الآخرين ألا وهو غسل الوفاة. كما تطرقت إلى بعض المشكلات التي تكفر بها المرأة دون الرجل.

المبحث الاول شروط وفرائض وسنن الغسل

تعريف الغسل :

الغسل في اللغة (بفتح الغين لوضمها) هو سيلان الماء على الشيء مطلقاً، وفي الشرع سيلانه على جميع البدن دون حائل بعد إزالة النجاسة مع النية.

دليل مشروعية الغسل :

فرض الغسل على الأمة الإسلامية لاستباحة ما لا يستباح إلا بالغسل كالصلاة وقراءة القرآن وللمكث في المسجد ونحوها . وجاء ذلك في الكتاب والسنة والإجماع .

ففي الكتاب :

- قوله تعالى: (يأيتها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا)^(١) فدللت الآية الكريمة على وجوب الغسل لمن كان جنباً لاستباحة الصلاة ونحوها من العبادات .

- وقوله عز وجل: (ويسألونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن . فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله، إن الله يحب المتطهرين) ^(٢) فدللت الآية الكريمة على وجوب الغسل بعد انتهاء دورة الحيض .

وفي السنة المطهرة :

- ما روته أم سلمة رضي الله عنها: (أن أم سليم سألت نبي الله ﷺ عن المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل، فقال رسول الله ﷺ: إذا رأت ذلك المرأة فلتغتسل، فقالت أم سليم، واستحييت من ذلك . قالت: وهل يكون هذا؟ فقال نبي الله ﷺ: نعم فمن أين

(١) سورة النساء آية ٤٣ .

(٢) سورة البقرة آية ٢٢٢ .

يكون الشبه؟ ماء الرجل غليظ أبيض، وماء المرأة رقيق أصفر فأيهما علا أو سبق يكون منه الشبه^(١). وفي لفظ أنها قالت: (هل على المرأة من غسل إذا هي احتملت؟ فقال النبي ﷺ: نعم إذا رأيت المرأة للماء)^(٢). فدل ذلك على وجوب الغسل على من احتملت.

- ما روته عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: (إذا أقبلت الحيضة فدعى الصلاة، فإذا ذهب قدرها فاغسلي عنك الدم وصلي)^(٣). فدل على عدم جواز الصلاة، أثناء الحيض، وعلى وجوب الاغتسال بعد انتهاء الدورة ثم الصلاة.

- ما رواه أبو سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال: (الماء من الماء)^(٤) بمعنى الاغتسال من ماء الجنابة بالماء الطهور.

أما الإجماع :

فقد أجمعت الأمة الإسلامية على وجوب الغسل في أحوال معينة، فصار أمراً معلوماً من الدين بالضرورة عند العام الخاص.

شروط الغسل

لم تختلف شروط الغسل عن شروط الوضوء التي سبق بحثها في الوضوء إلا في بعض الأمور. فقد اشترط الشافعية النية في صحة غسل النية، وإن لم تكن أهلاً لها للضرورة، كما قالوا إن التمييز ليس شرطاً في صحة غسل المجنونة، بخلاف الوضوء فإنه شرط فيه، لذا يحل لزوجها قربانها إذا اغتسلت بعد دم الحيض والنفاس، وينوي عنها من يغسلها.

أما الحنفية فلم يشترطوا الغسل لقربان المرأة بعد انقطاع دم الحيض أو النفاس، وأجازوا ذلك إذا انقطع الدم لأكثر المدة. ولم يفرقوا بين المسلمة والكتابية لأن الإسلام

(١) أخرجه مسلم - كتاب الحيض ٢٥٠/١.

(٢) أخرجه الشيخان - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٦٨/١.

(٣) رواه الشيخان - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٦٩/١.

(٤) رواه الشيخان - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٦٩/١.

(٤) رواه الترمذي وقال إن ذلك كان رخصة في أول الإسلام ثم نسخ ووجب الغسل بالنقاء للختانين أبواب الطهارة ٧٣/١.

ليس شرطاً في صحة الوضوء أو الغسل على كل حال: في حين لم يشترط الحداثة
تقدم الاستلجاء أو الاستجمار على الغسل بخلاف الوضوء فإنه يشترط فيه ذلك .

فرائض الغسل

عرفنا فرائض الغسل لا بد من الإتيان بها، فلو ترك أحدها بطل الغسل . وهذه
الفرائض هي:

- النية .

- تعميم سائر الجسد بالماء الطهور .

النية :

النية هي عزم القلب على الفعل، ومحلها القلب . والفعل هنا هو الاغتسال لرفع
الحدث الأكبر من جنابة أو حيض أو نفاس، وهي واجبة عند مهور الفقهاء لقوله ﷺ:
(إنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل أمرىء ما نوى)^(١) .

أما الحنفية فقد اعتبروها سنة^(٢) . وتكون النية عند غسل أول جزء من الجسد، وقد
تتقدم بزمان يسير، غير أن الشافعي لم يجز تقدم النية، وأوجب ضرورة اقترانها بغسل
أول جزء من الجسد . وعلى المرأة أن تنوى رفع الحدث الذي تريده، فتتولى الجنب
رفع الجنابة، وتتولى الحائض رفع حدث الحيض بعد انتهاء الدورة، وكذلك للنفساء .

تعميم سائر الجسد بالماء الطهور:

يشترط لصحة الغسل إزالة النجاسة أولاً عن جميع البدن لحديث عائشة رضی الله
عنها الذي ذكرته آنفاً: (إذا أقبلت الحيضة فدعى الصلاة، فإذا ذهب قدرها فاغسلي
عكك الدم وصلي) . ثم تعمم الجسد بالماء الطهور، وذلك ما يمكن ذلك، وإفاضة الماء
على ما يتعذر ذلك كطيات البطن، وعمق السرة، ومواضع الجروح الغائرة، وإزالة
الحوائل التي تمنع وصول الماء إلى ما تحتها، كطلاء الأظافر، ومسايق التجميل،

(١) أخرجه البخاري ومسلم - التلخيص والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان كتاب الإمارة ٢ / ٢٦٠ .

(٢) المبسوط للرخي ج ١ ص ٧٧ .

ومافى حكمها مما يستخدم فى هذه الأيام. كذلك تحريك الخاتم. أو القرط من مكانه لضمان وصول ماء الطهارة تحتها. وتستمر الغسل حتى يغلب على الظن أن الماء قد غمم سائر الجسد متضمنا أصول الشعر والبشرة، لقوله ﷺ: (من ترك موضع شعرة من جنابة لم يغسلها فعل به كذا وكذا من النار، وقال على كرم الله وجهه: فمن ثم عادت شعر رأسى، وكان يجز شعره)^(١). ولقوله عليه الصلاة والسلام: (إن تحت كل شعرة جنابة، فأغسلوا الشعر ونقوا البشرة)^(٢).

وإن كان شعر المرأة خفيفا أو مسترسلا يمكن وصول الماء إلى أصوله صح الغسل، وإلا فيجب أن تصب الماء غزيرا على رأسها حتى تتيقن أن الماء قد وصل إلى أصول الشعر. فإن لم يحدث ذلك فعليها نقض منقارها وما فى حكمها لضمان وصول ماء الطهارة إلى بشرة الرأس. ويشترط أن تؤدى المرأة الوضوء كاملا فى أول الغسل، ولها أن تؤخر غسل الرجلين حتى انتهاء اغتسالها.

سنن الغسل

سبق أن عرفنا السنن عند بحث الوضوء، وسنن الغسل ومددواته كثيرة، اتفقت المذاهب فى بعضها واختلفت فى البعض الآخر، ورأيت استكمالاً للفائدة المرجوة أن أذكرها لتعرف الأخت المسلمة دقائق شريعتنا الغراء، فتتأمل منها قدر جهدها، لتحقيق الطاعة الكاملة الواجبة لسنن رسول الله ﷺ، فلهو بحب الله ﷺ مصداقاً لقوله تعالى: (قل إن كنتم تحبون الله ﷺ فاتبعونى يحبكم الله ﷺ)^(٣).
المالكية^(٤) :

سنن الغسل :

- غسل يدين إلى الكوعين كما فى الوضوء.

- المضمضة.

(١) أخرجه أبو داود - كتاب الطهارة ٦٥/١.

(٢) أخرجه أحمد وأبو داود وصححه فى كتاب الطهارة ٦٥/١.

(٣) سورة آل عمران آية ٣١.

(٤) حاشية النسوى على الشرح الكبير للنسوى ج ١ ص ١١٦.

- الاستنشاق والاستنثار.
 - مسح صمغ الأذنين.
 - مندوبات الغسل:
 - البدء بالتسمية.
 - إزالة اللجاسة من الجسد أو الفرج، وإزالة أى حائل يمنع وصول ماء الطهارة إلى البشرة.
 - طهارة مكان الغسل.
 - غسل أعضاء الوضوء ثلاثاً.
 - غسل أعلى الجسد قبل أسفله عدا الفرج.
 - تكثيف غسل الرأس بحيث يعمها الماء.
 - التيامن فيفضل الشق الأيمن ظهراً ويطنا وذراعاً إلى المرافق قبل الشق الأيسر.
 - عدم الإسراف في الماء.
 - النية.
 - عدم الكلام إلا بذكر الله أو الحاجة.
- الشافية^(١):

سنن الغسل ومندوباته:

- التسمية مع النية.
- الوضوء كاملاً.
- الدلك.

(١) مغلّى المحتاج إلى معرفة معانى ألفاظ المنهاج جـ ١ ص ٧٠.

- الموالاة.
 - غسل الرأس.
 - التيامن.
 - إزالة ما على البدن من حوائل تمنع وصول ماء الطهارة إلى البشرة.
 - ستر العورة (بشرط أن يصل الماء إلى جميع مواضع البدن، ولا تمنع السترة من ذلك).
 - تثليث غسل الأعضاء.
 - تخليل الشعر والأصابع.
 - ذكر الله تعالى (إلا أن يكون ذلك في مواضع الغلاء فيكره التلطف بالذكر).
 - عدم الاستعانة بالغير إلا لعدم القدرة أو لوجود عذر (باستثناء الزوجة).
 - استقبال القبلة.
 - أن يكون مكان الاغتسال طاهراً.
 - ترك نفث البول عن الأعضاء.
 - عدم الكلام إلا بذكر الله أو حاجة.
 - أن تمنع المرأة غير المحرمة أو الصائمة أو المحدثة على زوجها الميت نحو قطنه عليها منك (في حالة الاغتسال عن الحيض) ، فإن لم يوجد فغيره من الطيب.
 - غسل أعلى الجسد قبل أسفله عدا الفرج الذي يسن غسله قبل الوضوء.
- الاحتفية^(١) :
- سنن الفصل :
- النية بالقلب، ثم التلطف بها لإزالة الحدث حسب نوعه من جنابة أو حيض أو نفاس.
 - التسمية.

(١) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ٣٨.

- الموالك .

- غسل اليدين إلى الكوعين ثلاثا .

- غسل الفرج .

- إزالة أى نجاسة أو حائل على الجسد تمنع وصول ماء الطهارة إلى البشرة .

- الوضوء مع تأخير غسل الرجلين حتى نهاية الغسل .

- البدم فى غسل للرأس ثلاثا قبل الجسد .

- الدلك .

- التيامن ، وذلك بغسل الشق الأيمن قبل الأيسر .

- التثليث .

متدويات الغسل :

- متدويات الغسل هى نفس متدويات الوضوء ، فيما عدا الدعاء المأثور فى الوضوء .

الحنايلة (١) :

سنن الغسل ومتدوياته :

- الوضوء قبله .

- إزالة النجاسة أو القذر .

- التثليث .

- تقديم الشق الأيمن على الشق الأيسر .

- الموالاة .

(١) كشف النقاب عن متن الإقناع للبهوتى ج ١ ص ١٧٥ .

- الدلك .

- إعادة غسل الرجلين في مكان غير مكان الاغتسال .

مكروهات الغسل

يكره عند الغسل^(١) الأمور الآتية :

- الغسل في موضع نجاسة حتى تأمن عدم التلوث بها .

- الإسراف في استخدام الماء .

- الاغتسال في العراء بدون ساتر أو نحوه لحديث ميمونة رضي الله عنها ، أن رسول الله ﷺ قال : (إن الله عز وجل يحب الحياء ، فإذا اغتسل أحدكم فليستتر)^(٢) .

- الاغتسال من الجنابة في وعاء لا يتجدد فيه الماء ، أو في ماء راكد لقوله ﷺ : (لا يغتسل أحدكم في الماء الدائم وهو جنب)^(٣) . ويعتبر الماء الوارد من الميزاب (الدش) ماء جارياً .

(١) منى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج ج ١ ص ٧٥ .

(٢) أخرجه النووي في كتاب الغسل ١/٢٠٠ .

(٣) رواه مسلم - كتاب للطهارة ١/٢٣٥ .

المبحث الثاني

متى يجب الغسل على المرأة ومتى يستحب

الإغتسال المفروضة على المرأة :

أوجب الإسلام الغسل للنساء في أمور ستة، يشترك الرجال في أربعة منها .
وهذه الأمور الستة هي :

أولا : انتهاء دورة الحيض :

سنعرض للميض وأحكامه في موضع آخر من هذا الكتاب، وما يعيننا هنا هو الغسل من دم الحيض، لقوله تعالى : (ويسألونك عن المحيض قل هو أذى فاعزلوا النساء في المحيض ولا يقربوهن حتى يطهرن فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله) ^(١).

ولحديث عائشة رضي الله عنها المتقدم ذكره، والذي أمرها فيه رسول الله ﷺ أن تدع الصلاة عند الحيض ثم تغتسل بعد انتهاء الدورة وتصلى .

فدللت الآية الكريمة والحديث الشريف على وجوب الإغتسال بعد انتهاء دورة الحيض.

ثانيا : انقطاع دم النفاس :

سنعرض للنفاس وأحكامه في موضع آخر من هذا الكتاب أيضا، وما يعيننا هنا هو الغسل من دم النفاس. والنفاس كالحيض بالإجماع ولا خلاف في وجوب الغسل بعد انتهاء دورة الحيض أو النفاس وهناك قولان في حالة حدوث ولادة بدون دم نفاس:

(١) سورة البقرة آية ٢٢٢

القول الأول : وجوب الغسل لأنها مظنة للنفاس الموجب، فقامت مقامه في الإيجاب، ويستبرئ بها الرحم كالحيض.

القول الثاني : عدم وجوب الغسل، وهو ظاهر قول الخرقي لأن الوجوب من الشرع لم يرد بالغسل.

والرأي الأول القاضى بالوجوب أصح للاحتياط وتبرئة الذمة - والله أعلم.

ثالثا : خروج المني الدافق بشهوة في النوم واليقظة من ذكر أو أنثى :

ولا خلاف في أن ذلك يوجب الغسل، وهو قول عامة الفقهاء، لحديث أم سليم رضى الله عنها المتقدم وكذلك حديث أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ (إنما الماء من الماء)، ولقوله صلوات الله وسلامه عليه لعلى كرم الله وجهه : (إذا فضخت الماء فاغسل)^(١).

غير أن هناك بعض المسائل التي يختلط علينا الحكم فيها، لذا وجب الإشارة إليها:

المسألة الأولى :

خروج المني من الرجل أو المرأة بدون شهوة :

ويحدث ذلك بسبب مرض أو علة أو نحو ذلك مما يؤدي إلى مثل هذه الحالة. ولا غسل هنا، وهو قول مالك وأبي حنيفة، غير أن الشافعي أوجب الغسل لقوله ﷺ : (نعم إذا رأت الماء). وذلك لأنه مني خارج فأوجب الغسل كما لو خرج حال الإغماء.

المسألة الثانية :

البهل بدون احتلام :

يوجب الغسل لما روته عائشة رضى الله عنها قالت : (سئل رسول الله ﷺ عن الرجل يجد البهل ولا يذكر احتلاما قال : يغتسل، وعن رجل يرى أنه قد احتلم ولم يجد

(١) أخرجه أحمد - واللفظ هو الخروج علي وجه الشدة ١٢٥/١

البال قال : لا غسل عليه فقالت أم سليم : المرأة ترى ذلك أعليها غسل ؟ قال : نعم إنما النساء شقائق الرجال^(١) لأن الظاهر في ذلك نسيان الاحتلام وقال مجاهد : لا غسل عليه حتى يوقن أنه الماء ، فإن تيقن وجب الغسل ، وقال قتادة : يشمه وهذا هو القياس لأن اليقين بقاء الطهارة فلا يزول بالشك .

والأرجح أن تغتسل المرأة احتياطاً إن شككت في كونه مدياً أو غيره لحديث عائشة رضي الله عنها .

المسألة الثالثة :

الاحتلام بدون بلل :

لا يوجب الغسل ، وهو قول أكثر أهل العلم لحديث أم سليم الذي أشرنا إليه : (هل على المرأة من غسل إذا هي احتلمت ؟ فقال رسول الله ﷺ : نعم إذا رأت الماء) ، وحديث عائشة رضي الله عنها المذكور في المسألة الثانية . فدل ذلك على عدم وجوب الغسل إذا لم يكن هناك بلل^(٢) .

المسألة الرابعة :

التمكن من السيطرة على الماء والإحالة دون خروجه حال الرغبة :

لا يوجب الغسل لقول أكثر الفقهاء ، لأن النبي ﷺ علق الاغتسال على رؤية الماء بقوله : (نعم إذا رأت الماء) ، فلا يثبت الحكم بدونه ، ولكن إن انفصل عنها ورأته وجب الغسل .

المسألة الخامسة :

خروج المذي :

وقد سبق تعريفه في أنواع النجاسات ، وهو سائل أبيض لزج رقيق يخرج عند المداعبة وقد لا يشعر الإنسان بخروجه ، ويكون من الرجل والمرأة إلا أنه عند المرأة

(١) رواه أحمد وأبو داود في كتاب الطهارة ٦١/١

(٢) المبسوط للسرخسي ج ١ ص ٦٩

أكثر، وهو لا يوجب الغسل لحديث على كرم الله وجهه المتقدم : (كنت رجلاً مذاً فجعلت اغتسل في الشتاء حتى تشقق ظهري، فذكرت ذلك للنبي ﷺ، فقال ما معناه : لا تغفل إذا رأيت المذى فاغسل ما أصابك منه، وتوضأ وضوءك للصلاة) وإنما يوجب المذى غسل الفرج والوضوء.

المسألة السادسة :

خروج الودي :

وقد سبق تعريفه في أنواع النجاسات بأنه سائل أبيض ثخين يخرج عقب التبول. غالباً، وهو لا يوجب الغسل، ولكن يوجب غسل فرج المرأة ثم الوضوء.

المسألة السابعة :

رؤية المنى في الثوب :

وقد يكون ذلك إثر احتلام لذا وجب الغسل، لأن عمر وعثمان رضى الله عنهما اغتسلا حين رؤياه في ثوبيهما. ويلزم إعادة الصلاة من آخر نومه إلا إذا كانت هناك بينة تدل على أنه قبلها فتعاد الصلاة منذ ذلك.

رابعاً : المباشرة الجنسية بدون إنزال :

المباشرة الجنسية توجب الغسل سواء حدث إنزال أم لم يحدث لحديث أبي هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: (إذا جلس بين شعبها الأربع ثم أجدها فقد وجب الغسل أنزل أم لم ينزل)^(١) ولحديث سعيد بن المسيب : أن أبا موسى الأشعري قال لعائشة رضي الله عنها : (إنني أريد أن أسألك عن شيء وأنا استحي منك فقالت : سل ولا تمنع فإنما أنا أمك، فسألها عن الرجل يغشى ولا ينزل، فقالت عن النبي ﷺ : إذا أصاب الختان الختان فقد وجب الغسل)^(٢)، وبه قال مالك والشافعي وأبو حنيفة وأحمد إلا أنه حكى عن داود أنه قال : لا يجب الغسل لقوله ﷺ : (الماء من الماء) في حديث أبي سعيد الخدري المتقدم ذكره، والراي الأول أدعى للقبول حيث نسخ حديث أبي هريرة وأبى موسى حديث أبي سعيد (إنما الماء من الماء).

(١) أخرجه البخاري ومسلم - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٧٣/١

(٢) أخرجه أحمد في مسنده ٩٧/٦

خامسا : الموت :

يوجب الغسل بالإجماع لقوله ﷺ في المحرم الذي وقصته نافقته : (اغسلوه بماء وسدر)^(١). ولما روى عن أم عطية الأنصارية أن رسول الله ﷺ دخل عليهن حين توفيت ابنته فقال : اغسلها ثلاثا أو خمسا أو أكثر من ذلك إن رأيتم ذلك)^(٢). فأمر عليه الصلاة والسلام بالغسل، وأمره فرض يفرض على المسلمين الأحياء فرض كفاية ويستتلى الشهيد من الغسل بلا خلاف، وقد استتلى الحنفية المسلم الباغي لعدم احترامه.

سادسا : الدخول في الإسلام :

الدخول في الإسلام للرجل أو المرأة يوجب الغسل. فالمرأة إذا أسلمت وجب عليها الغسل سواء كانت أصلية أو مرتدة، اغتسلت قبل إسلامها أو لم تغتسل، وهو مذهب مالك وأحمد وأبي ثور وابن المنذر، لما رواه قيس بن عاصم قال : (أتيت النبي ﷺ أريد الإسلام، فأمرني أن اغتسل بماء وسدر)^(٣). وروى أيضا أن سعد بن معاذ وأسيد ابن خضير حين أرادا الإسلام سألا مصعب بن عمير، وأسعد بن زرارة كيف تصنعون إذا دخلتم في هذا الأمر ؟ قالوا نغتسل ونشهد شهادة الحق.

أما الشافعي فاستحب للغسل لكنه لم يوجبه إلا أن يكون قد وجدت جنابة زمن الكفر، فعليها الغسل إذا أسلمت. أما أبو حنيفة لم يوجب الغسل. والاحتياط بالغسل أفضل لأن الكافرة غالبا لا تغتسل من جنابة تلحقها أو نجاسة تصيبها، أو حيض أو نفاس.

الأغسال المستحبة للمرأة :

وهي الأغسال التي يستحب الإتيان بها، وتثاب عليها ولا لوم إذا تركتها.

غسل الجمعة :

غسل الجمعة مستحب بلا خلاف لكل من حضر الجمعة سواء للرجل أو المرأة، ومن تجب عليه ومن لا تجب. وصلاة الجمعة لا تجب على المرأة إلا أنها إذا حضرت

(١) رواه مسلم في كتاب الحج ٢/٨٦٥

(٢) رواه أبو داود وأحمد في مسنده ٥/٨٥

(٣) رواه أبو داود في كتاب الطهارة ١/٨

وأنتها كان عليها الاغتسال قبلها أخذاً بقول رسول الله ﷺ: (من جاء منكم الجمعة قليقتسل)^(١).

ويوم الجمعة هو اليوم المفضل من أيام الأسبوع، وهو يوم اجتماع المسلمين للصلاة في المساجد، لذا أمر الشارع بالاغتسال والتطيب ليكون اجتماعهم على أحسن حال من النظافة والطهر. لأن المقصود من الغسل هو قطع الروائح الكريهة التي تنتج من الإزدحام وما يصاحبها من عرق ونحوه وقد ذهب البعض إلى وجوبه لحديث رسول الله ﷺ: (الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم)^(٢)، أي مكلف. إلا أن الشافعي استحسب الغسل لكنه لو وجبه^(٣) لما رواه أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال: (من توضأ فأحسن الوضوء، ثم أتى الجمعة فاستمع وأنصت غفر له ما بينه وبين الجمعة وزيادة ثلاثة أيام)^(٤). وهذا الحديث يدل على عدم فرضية الغسل، وأن الوضوء كاف ما دام ترك الغسل لا يترتب عليه أذى، أما إذا ترقب على تركه أذى كانبعاث الروائح الكريهة والعرق ونحوه، كان الغسل واجبا.

والرأى الراجح - والله أعلم :

أن اغتسال من حضرت من اللماء صلاة الجمعة مستحب لتفريدها بحالات تجعلها نائلة للعدوى وقابلة لها، وكذلك يزداد احتمال وصول النجاسة إلى بدنهما وثوبها وإن كانت أماً لرضيع أو تعمل في مجالات النظافة.

غسل العيدين :

وهو سنة للرجال والنساء والصبيان بالاتفاق، ويراد به الزينة وكلهم من أهلها بخلاف غسل الجمعة الذي اقتصر على حاضرها قطعاً للرائحة، وقد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: (كان رسول الله ﷺ يغتسل يوم الفطر ويوم

(١) رواه مسلم في كتاب الجمعة ٥٧٩/٢

(٢) رواه مسلم في كتاب الجمعة ٥٨٠/٢

(٣) مخي للاحتجاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج ج ١ ص ٧٧

(٤) رواه مسلم في كتاب الجمعة ٥٨٨/٢

الأضحية^(١). وعادة ما يتزاور الأقارب والأصدقاء في يوم العيد، فيجب أن يكون لقائهم واجتماعهم على أحسن حال من النظافة والطهر.

غسل الإحرام :

ويستحب غسل المرأة للإحرام بالحج أو العمرة لما روى عن زيد بن ثابت رضي الله عنه : (أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم تجرد لإهلاله واغتسل^(٢)).

والمعنى أنه كان يجرد لإحرامه ويغتسل سواء كان حجا أو عمرة . والمواظبة هنا دلالة على أنه سنة وهو رأى الجمهور.

غسل دخول مكة :

يستحب غسل المرأة عند الدخول إلى مكة المكرمة في قول عامة أهل العلم لما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما : (كان إذا دخل أننى الحرم أمسك عن التلبية ثم يبيت بذي طوى ثم يصلى به الصبح ويغتسل ويحدث أن النبي ﷺ كان يفعل ذلك^(٣)).

وفى الأم قال الشافعي إن النبي ﷺ اغتسل عام الفتح لدخوله مكة . غير أن بعض العلماء أجازوا الوضوء بدلا منه .

غسل الوقوف بعرفة :

يستحب غسل المرأة عند الوقوف بعرفة لأنها موضع اجتماع الناس فيمن الغسل فيه كالجمعة لما رواه مالك عن نافع : (أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان يغتسل قبل أن يحرم، ولدخوله مكة، ولوقوفه بعرفات عشية عرفات^(٤)).

(١) رواه ابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة وهو ضعيف ١/ ١٧٤

(٢) أخرجه الترمذي - أبواب الحج ٢/ ١٦٣

(٣) أخرجه البخاري - فتح الباري ٣/ ٤٣٥

(٤) رواه مالك - ١٠ / ٢

كما ذكر ابن ماجة في سننه من حديث الفاكة بن سعد وهو صحابي مشهور: (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغتسل يوم الفطر ويوم النحر ويوم عرفة)^(١).

غسل المبيت بمزدلفة - رمى الجمرات - الطواف :

يستحب للمرأة أن تغتسل ليلة المبيت بمزدلفة وقبل رمى للجمرات فيما عدا جمرة العقبة، وقبل الطواف لأنها أنساك تجتمع لها الناس فاستحب الغسل كالإحرام^(٢). وتؤدى هذه الأغسال إن لم تكن هناك مشقة في ذلك.

الغسل من الإغماء والجنون :

ويستحب غسل المرأة إذا أفادت من الجنون أو الإغماء، حيث لا يؤمن حدوث إنزال دون شعور، لحديث عائشة رضی الله عنها الذي ذكرناه في الوضوء : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أغمى عليه ثم أفاق فاغتسل ليصلي، وأجاز ذلك أحمد والشافعي. غير أن البعض احتج بعدم وجوب الغسل لأن زوال العقل في نفسه ليس بموجب للغسل، ووجود الإنزال مشكوك فيه، فلا نزول عن اليقين بالشك، فإن تيقن الإنزال وجب الغسل.

لكن الغسل في هذه الأحوال مستحب لوجود ما يدل عليه من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم، واحتياطاً لما يكون قد حدث أثناء ذلك.

غسل من غسئت ميتاً :

يستحب لمن غسئت ميتاً أن تغتسل لحديث أبي هريرة رضی الله عنه الذي ذكرناه في الوضوء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: (من غسل الميت فليغتسل، ومن حملة فليغتسل). وأجاز الغسل أحمد في إحدى رواياته^(٣)، ولم يجزه مالك والشافعي وأبو حنيفة.

(١) أخرجه ابن ماجة - كتاب إقامة الصلاة ٣١٧/١

(٢) كشاف القناع عن متن الإقناع للبهوتي ج ١ ص ٤٧٣.

(٣) كشاف القناع عن متن الإقناع للبهوتي ج ١ ص ١٧٢.

المبحث الثالث

كيفية غسل المرأة من الجنابة والحيض

غسل المرأة من الجنابة :

من خلال بحثنا لموضوع الغسل تطرقنا إلى شروط وفرائض وسنن ومكروهات الغسل، والأغسال المفروضة والأغسال للمستحبة. ومن جملة هذه الأمور يمكن لك أيتها الأخت الالتزام بالفروض والسنن والبعد عن المكروهات، ثم المناوئة على هذه الطهارة ليس المفروض منها والمستحب فحسب، بل كلما دعت الحاجة إلى ذلك لإزالة كل ما يعلق بالجسد من الأدران والأثرية والعرق، ولكونى على حالة من الطهر والنظافة فى كل الأوقات مثالا لما يجب أن تكون عليه المرأة المسلمة، ولدوام الاستشعار بالمعنى الحسى والمعنوى الذى يضفيه عليك هذا الأمر.

ومن خلال هذه السطور سوف أشرح لك كيفية أداء هذه الطهارة على الوجه الأكمل، مع الالتزام بالفروض والسنن والبعد عن المكروهات وتضييق شقة الخلاف بين الفقهاء قدر المستطاع. وعلى المرأة الجنب أن تسارع إلى إزالة هذا الحدث بالغسل حتى لا تفوتها صلاة أو عبادة مما تكون هذه الطهارة واجبة لها.

وتؤدى الأفعال على الوجه التالى :

البدء بالنية لإزالة حدث الجنابة، ثم تسمى الله تعالى بقول (بسم الله الرحمن الرحيم) ثم تغسل اليدين لأنهما وسيلة التطهر بعد أن أُنزَل كل الحوائل التى تمنع وصول ماء الطهارة إلى بشرة سائر أعضاء الجسد من دهانات أو كريمات أو مساحيق تجميل أو شعر مستعار علما بأنه محرم شرعاً استعارة الشعر أو طلاء أظافر مع خلع أو تحريك الخاتم والقرط. ثم يغسل القبل والدبر لأنهما مظللة للنجاسة، ويستحب استخدام بعض المطهرات الحديثة ولو مرة كل شهر. ثم تزال عين النجاسة ولونها ورائحتها إن وجدت لئلا تشيع على البدن بإسالة الماء عليها.

وبعد ذلك تتوضئين وضوءك للصلاة بالصفة التي سبق بيانها عند بحث وضوء المرأة مع الالتزام بالفرائض واللسن واليعد عن المكروهات، ويجوز تأخير غسل الرجلين حتى نهاية الغسل. ثم يصب للماء على الرأس ثلاث مرات حتى يصل إلى أصول الشعر. فإن كانت هناك صفائر وأمكن وصول الماء إلى أصول الشعر بغير نقض فلا يلزم للنقض لحديث أم سلمة رضى الله عنها، قالت: (يا رسول الله إني امرأة أشد ضفر رأسي أفأتقضه لغسل الجنابة؟ فقال النبي ﷺ: لا إنما يكفيك أن تحثي على رأسك ثلاث حثيات من الماء ثم تفيضين عليك الماء، فإذا أنت قد طهرت) (١). وإن لم يصل الماء إليها بنقضها لزمها: لأن إيصال الماء إلى أصول الشعر والبشرة واجب، وبه قال جمهور العلماء، وحملوا حديث أم سلمة على أن الماء كان يصل بغير نقض، إلا أنه حكى عن النخعي وجوب النقض مطلقاً. وحكى عن ابن المنذر والحسن وطاوس عدم النقض في الجنابة، وإنما النقض في الحيض وبه قال أحمد أما الشافعي فقد استحسب تقلل الماء في أصول الشعر على أن تغمر الصفائر بالماء (٢).

ثم يعم سائر الجسد بعد ذلك بالماء الطهور ثلاث مرات مع مراعاة اليد بأعلى الجسد قبل أسفله، وبالشق الأيمن ظهراً ويطناً وفراغاً قبل الشق الأيسر، مع ذلك ما يمكن ذلك، وإفاضة الماء على ما يتعذر ذلك، ويستمر ذلك حتى يغاب على الظن أن الماء قد عم سائر الجسد. وتغسل الرجلين إذا لم تكن قد غسلت عند الوضوء. ويلزم في الغسل عدم الاستعانة بالغير إلا لضرورة أو مرض لقوله عليه الصلاة والسلام: (لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل ولا المرأة إلى عورة المرأة) (٣)، وعدم الكلام مبلغ علمي أن نكر الله سيكون مكروهاً في الحمام أو لحاجة.

ويراعى استقبال القبلة حال الغسل والتأكد من طهارة المحل وعدم الإسراف في استعمال الماء، كما يجب للترتيب في غسل الأعضاء على الوجه الذي ورد، لما روته عائشة رضى الله عنها، قالت (كان النبي ﷺ إذا اغتسل من الجنابة يبدأ بغسل يديه ثم يفرغ يمينه على شماله فيغسل فرجه، ثم يتوضأ وضوءه للصلاة، ثم يأخذ الماء ويدخل أصابعه في أصول الشعر، حتى إذا رأى أنه قد استبرأ حفن على رأسه ثلاث حفنات ثم أفاض الماء على سائر جسده ثم غسل رجليه) (٤).

(١) أخرجه مسلم - كتاب الحيض ١/٢٥٣.

(٢) أخرجه مسلم كتاب الحيض ١/٢٥٤.

(٣) المعنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٢٢٥.

(٤) أخرجه ابن ماجه بإسناد صحيح - كتاب الطهارة ١/٢١٠.

ولما روى عن عباس رضى الله عنهما قال : (حدثني خالتي ميمونة فقالت: أدنيت لرسول الله ﷺ غسله من الجنباء، فغسل كفيه مرتين أو ثلاثا ثم أدخل يده في الإناء ثم أفرغ على فرجه وغسله بشماله، ثم ضرب بشماله الأرض فلكها فلكا شديدا، ثم توضأ وضوءه للصلاة، ثم أفرغ على رأسه ثلاث حفات ملء كفه، ثم غسل سائر جسده، ثم تنحى عن مقامه ذلك فغسل رجلبيه ثم أتيته بالمنديل فردته^(١)).

بقى لنا أمر ربما تبادر إلى ذهن الأخت المسلمة. ألا وهو أن الغسل الوارد بهذه الكيفية لم يرد به ذكر المطهرات المزيله للعرق والأتربة وسائر الأدران، مثل الصابون والشامبو والطيب وما إلى ذلك من هذه الأنواع التي تزخر بها الأسواق. وعن حكم استخدامها نقول بجواز استعمال الطاهر من هذه الأصناف وكل ما من شأنه إزالة الأدران والروائح الناتجة عنها على أن يظل ذلك الغسل بالماء على الوجه الذي ورد ذكره لورود الأمر بالماء، وخصوصيته في الطهارة.

غسل المرأة من الحيض :

غسل المرأة من الحيض أو النفاس كغسلها من الجنباء ولا يختلف عنه سوى في ثلاثة أمور نذكرها :

الأمر الأول :

النية فتكون لرفع حدث الحيض أو النفاس.

الأمر الثاني :

وجوب نقض الشعر وإيصال الماء الطهور إلى أصوله^(٢) لما روى عن عائشة رضى الله عنها، أن النبي ﷺ قال لها وكانت حائضا: (انقضى شعرك واغتسلي)^(٣). وما روى عنها أيضا، أن النبي ﷺ قال لها وكانت حائضا: (انقضى رأسك وامتشطي)^(٤).

(١) أخرجه مسلم كتاب الحيض ٢٥٤/١.

(٢) المغنى والشرح الكبير لابن قامة ج ١ ص ٢٢٥.

(٣) أخرجه ابن ماجة بإسناد صحيح - كتاب الطهارة ٢١٠/١.

(٤) أخرجه البخاري - كتاب الحيض ٨٢/١ مطبعة استانبول.

ولا يكون التمشيط إلا بنقض الشعر. والحكمة في نقض شعر المرأة الحائض عند الغسل، وعدم نقضها في حالة الجنابة، حسب ما تكشف لنا أن الشارع الحكيم لم يوجبه في الجنابة لرفع المشقة عن المرأة التي غالباً ما يكون لها صفائر أو شعر طويل، في حين أوجبه على المرأة الحائض حيث لا يأتيها الحيض سوى مرة واحدة كل شهر، فلا يشق عليها ذلك.

الأمر الثالث :

إزالة أثر نجاسة دم الحيض أو النفاس من محله بقطعة قطن طاهرة أو نحوها مع إضافة أي مائع طاهر مزيل للنجاسة على قطعة القطن، ويستحب أن يكون له رائحة طيبة كالمسك لتزِيل به أثر النجاسة ورائحتها^(١)، لما رَوته عائشة رضي الله عنها، أن أسماء سألت النبي ﷺ عن غسل الحيض؟ قال: (تأخذ إحداكن ماءها وسدرتها فتطهر فتحمسن الطهور، ثم تصب على رأسها فتدلكه دلكاً شديداً حتى تبلغ شئون رأسها، ثم تصب عليها الماء، ثم تأخذ فرصة ممسكة فتطهر بها، قالت أسماء : وكيف تطهر بها؟ قال: سبحانه الله! تطهر بها، فقالت عائشة : كأنها تخفي ذلك، تكبى أثر الدم، وسألته عن غسل الجنابة فقال: تأخذى ماءك فتطهر فتحن الطهور أو تبلغ الطهور، ثم تصب على رأسها فتدلكه حتى تبلغ شئون رأسها، ثم تفيض عليها الماء، فقالت عائشة : نعم النساء نساء الأنصار، لم يمنعهن الحياء أن يتفقهن في الدين)^(٢).

~ (١) معنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج جـ ٧٤.

(٢) أخرجه مسلم - كتاب الحيض ١/٧٦١.

ما يحرم على المرأة الجنب أو الحائض أو النفساء

يحرم على المرأة الجنب حتى تغتسل، والمرأة الحائض أو النفساء حتى ينقطع دم الحيض أو النفاس عنها وتغتسل الأمور التي يمنع منها الحدث الأصغر، والأمور التي يمنع منها الحدث الأكبر، وسنذكرها بإيجاز على أن نفصل ما أوجزناه في فصل دماء المرأة الثلاث.

الأمور التي يمنع منها الحدث الأصغر :

- الصلاة للجنب أو الحائض أو النفساء.
- الطواف للجنب أو الحائض أو النفساء.
- مس المصحف للجنب أو الحائض أو النفساء.

الأمور التي يمنع منها الحدث الأكبر :

- قراءة القرآن للجنب أو الحائض أو النفساء.
- دخول المسجد إلا للمرور في حالة الضرورة للجنب أو الحائض أو النفساء.
- الصوم للحائض أو النفساء.
- طلاق الحائض أو النفساء.
- وطء الحائض أو النفساء.
- الاستمتاع فيما بين السرة والركبة للحائض أو النفساء.
- الطهارة بقصد رفع حدث الحيض أو النفاس قبل انقطاع الدم.
- الاعتكاف للجنب أو الحائض أو النفساء.

المبحث الرابع الغسل في الحمامات العامة

قال رسول الله ﷺ : (أيما امرأة وضعت ثيابها في غير بيت زوجها إلا وهنت ما بينها وبين الله تعالى)^(١)، وقال أيضاً : (بئس البيت للحمام ترفع فيه الأصوات وتكشف فيه العورات)^(٢).

عرفت منذ أمد بعيد بيوتات خصصت للاستحمام، وجهزت بالماء الحار والداق ليقيم الناس بارتياحها للاغتسال، وهي على شكل أحواض من الرخام لها جوانب تنسج المرأة عليها، حيث تكون هناك إحدى النساء المتخصصات في ذلك ونزع شعر الجسد إن لزم الأمر، وتقوم هذه المرأة (وهي تسمى البلانة) بمهمة ذلك، فتضع يدها في قفاز من الصوف السميك ثم تدلك جسد المرأة وهي عارية على مرأى من صويحاتها اللاتي يملأن الحوض في انتظار دورهن.

وهذه البدعة لم يخل منها حي من أحياء بلادنا الإسلامية، وبخاصة الشعبية منها ففي القاهرة وحدها مثلاً ما يقرب من عشرة حمامات يطلق عليها حمامات السوق، وكذلك في الدول الإسلامية، وتخصص هذه الحمامات بعض أيامها للرجال والبعض الآخر للنساء.

· ودخول الحمام مكروه للرجال والنساء لما فيه من كشف العورات، وإضاعة الحياء، وقد أجازت الشريعة الإسلامية للرجل دخول الحمام للضرورة بشرط غض البصر، وسر العورة. وأجازته كذلك للمرأة للمريضة، أو التي وجب عليها الغسل إنْما تعذر الاغتسال في بيتها، ووضعت لإشروط والصواب لذلك.

(١) معنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج جـ ٧٤.

(٢) أخرجه مسلم - كتاب الحيض ١/ ٣٦١.

دليل كراهة دخول النساء الحمامات العامة إلا للضرورة :

نهى رسول الله ﷺ عن دخول النساء الحمامات إلا لمن بهن مرض أو حاجة للنسل للطهارة من حيض أو نفاس، ويتعذر عليهن أداء ذلك في بيوتهن.

ودخول النساء الحمامات مكروه لأن أمرهن مبنى على المبالغة في التستر، ولما في وضع ثيابهن من التهنك، ولما في خروجهن واجتماعهن من الفتنة والشر، وكل من دخلت الحمام لا تسلم من النظر إلى العورات أو نظر الأخريات لعورتها، فتهتك الأعراض، ويضيع الحياء.

ومن هنا تبرز حكمة النهى عن ذلك حتى تربي نفوس المؤمنات على الحياء وتسد ذرائع الفساد والفتنة.

ودليل ذلك :

- ما رواه عائشة رضی الله عنها حينما دخل عليها نسوة من أهل الشام قالت: (من أنتن؟ فقلن من أهل الشام، فقالت لطقن من الكورة التي يدخل نسائها الحمامات؟ قلن نعم، قالت: أما إنني سمعت رسول الله ﷺ يقول (أيما امرأة وضعت ثيابها في غير بيت زوجها إلا هتكت ما بينها وبين الله من حجاب)^(١).

- ما رواه عبد الله بن عمرو بن العاص رضی الله عنهما : أن رسول الله ﷺ قال: (تفتح عليكم أرض الأعاجم وستجدون فيها بيوتاً يقال لها الحمامات فلا يدخلها الرجال إلا بإزار وامنعوا النساء إلا مريضة أو نفساء)^(٢).

- ما رواه عمر بن الخطاب رضی الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال: (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقعد على مائدة يدار عليها الخمر، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام إلا بإزار ومن كانت تؤمن بالله واليوم الآخر فلا تدخل الحمام بغير عذر)^(٣).

(١) رواه أحمد ٦/ ٢٦٧ وللكررة اسم يضع علي جهة مخصوصة من الأرض كالشام وفلسطين والعراق.

(٢) رواه أبو داود وابن ماجه في كتاب الأدب ١٢٣٣/٢.

(٣) أخرجه أحمد ١/ ٢٠.

شروط دخول المرأة الحمامات العامة :

يشترط لدخول المرأة الحمامات العامة الأمور الآتية :

- أن يكون بها علة أو حيض أو نفاس أو حاجة إلى الفصل وتعذر عليها الاغتسال في بيتها، لحديث عائشة رضی الله عنها وعبد الله بن عمرو ابن العاص السابق الإشارة إليهما .

- أن تكون خائفة من ضرر قد يحدث لها وليس أمامها إلا ارتياد الحمامات العامة .

- أن تستر عورتها فلا تراها الأخريات، لحديث رسول الله ﷺ : (من لم يستر عورته من الناس كان في لعنة الله وملائكته والناس أجمعين) .

- أن تغض بصرها فلا ترى عورة الأخريات، لحديث أبي سعيد الخدري رضی الله عنه المتقدم عن رسول الله ﷺ قال : (لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل ولا المرأة إلى عورة المرأة ، ولا يفضي الرجل إلى الرجل في الثوب الواحد ولا تفضي المرأة إلى المرأة في الثوب الواحد) .

- أن تظهر بنفسها ولا تفسها امرأة أخرى إلا للضرورة .

ويصح للمرأة أن تغتسل في الحمامات المخصصة للعلاج كالحمامات الكبريتية وما في حكمها بشرط ستر العورة وغض البصر .

سنن دخول الحمام :

إن دعت الضرورة المرأة لدخول الحمام لعذر من الأعذار فلها أن تلتزم بالشروط الواردة لدخول الحمام^(١) وتكتفئ السنن الآتية :

- اللينة فلا تدخل لغرض من أغراض الدنيا، كاللتمع والترفيه، بل بقصد النظافة والطهارة لرفع الحدث أو الاستشفاء .

- تقديم الرجل اليسرى على اليمنى عند الدخول .

(١) المغني لابن قدامة ج ١ ص ٢٣٠
المجموع شرح المذهب للنووي ج ٢ ص ٢٢٢

- التسمية بأن تقول : بسم الله الرحمن الرحيم أعوذ بالله من الرجس واللجس
الخبيث المخبث الشيطان الرجيم .

- تسليم الأجرة .

- يستحب الدخول وقت الخلوة .

- كراهة الدخول بين المغرب والعشاء أو قبل الغروب .

- الدخول مستترة، وذلك لما روى عن الحسن والحسين أنهما دخلا الماء وعليهما
بردان فقبل لهما في ذلك فقالا : إن للماء سكانا، ولأن الماء لا يستر فتبدو عورة من
دخله عريانا .

- الاستعاذة بالله تعالى من حره، وتذكر حرارة نار جهنم للشبه، وتطلب من الله
الجنة .

- ألا تكثر من الكلام ورفع الصوت .

- عدم الإكثار من صب الماء، بل على قدر الحاجة .

- ذكر الله تعالى فهو حسن في كل وقت ومكان، لما روى عن أبي هريرة أنه دخل
الحمام فقال: لا إله إلا الله، وكره أبو وائل والشعبي والحسن ومكحول وقبيصة قراءة
القرآن ولم يكره النخعي ومالك وأحمد .

- شكر الله تعالى بعد انتهاء الحمام على هذه النعمة .

- صلاة ركعتين بعد الخروج .

المبحث الخامس

غسل المرأة عند التكليف الأخير

الحياة بضلع أيام معدودة مآلها إلى الزوال، وصديق قول الإمام على كرم الله وجهه : ما ابن آدم سوى أيام معدودة إذا مضى يومه مضى بعصه .

وما دامت الرحلة قد شارفت على الانتهاء، والشمس قد آن لها المغيب فلنتذكر اللقائم بالواحد القهار حيث لا مال ولا ولد، حيث لا سلطان ولا جاه فنذكر أننا سنقف بين يديه فرادى لا شافع سوى ما قدمنا من خير العمل، مصداقا لقوله تعالى : (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره)^(١) . وقوله تعالى : (فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا)^(٢) . فمن ارتجى اللقاء لقاء المحب للحبيب ذلك الذى يلبض فى قلب المؤمن يستشعر به جلال الله وحضوره فى كل حين . ذلك اللقاء اللدى الذى طالما شغفت القلوب والأرواح إليه، وتطقت به أمنية الفرد - أجل المؤمن الذى رى من فيض القرآن الكريم، واستظل تحت ظلال الإيمان الوارفة . تهفو نفسه إلى اللقاء، فقد عمر آخرته، لم يأبه بزخارف الدنيا، وانطلق ببصيرة سوية نافذة تستجلي الحقائق، تخرجها من إسارها المنمق وتأمل ظاهرة الموت الحقيقية الكبرى التى تعلن عن المساواة فى أعقى صورها .

ومن هنا تبدأ المساواة الحقيقية بين يدي رب العباد . من هذه اللحظة يخرج الإنسان إلى العدالة المطلقة، وقد اندثت جميع التكليفات الشرعية له، وبقي تكليف واحد أخير يؤديه الآخرون عنه، وهو تجهيزه للدفن ومنه للفصل .

تجهيز المرأة :

لم تترك الشريعة المحكمة أمرا من أمورها إلا وكففتها، تحقيقا لقوله تعالى: (ونزلنا

(١) سورة الزلزلة آية ٧ - ٨

(٢) سورة الكهف آية ١١٠

عليك الكتاب تبينا لكل شيء^(١) فلقد شرعت التكليفات التي نيط الإنسان بها في الحياة والتي تضمن له - إن التزم بها كمنهج لا ينفك عن حركة حياته - السعادة في الدارين. وبينت الشريعة الإسلامية الحلال والحرام، والمندوب والمكروه، ولم يأت الحل والتحريم إلا من واقع يطمسه الإنسان بفطرته السوية. وكل هذه التكليفات وغيرها مما تعرضنا له يعد التزاما شخصيا لا ينفك عن المسلم المكلف.

فإذا ما انقضى الأجل جاء تكليف الجماعة المسلمة من أجل المسلم لتجهيزه للدفن بعد أن ترك دار الابتلاء إلى دار الحق، وأصبح لا يملك لنفسه شيئا إلا ما وصى به.

ودور الجماعة المسلمة هنا هو المسارعة في تجهيزه والصلاة عليه ودفنه بعد ذلك، وهو فرض كفاية إذا قام به البعض سقط عن الكل.

فكرامة الميت في تعجيل دفنه ثم المسارعة لقضاء دينه، وإن تعذر ذلك استحباب للورثة أن ينكفوا به، ثم المسارعة إلى تنفيذ الوصية بدعوة الموصى له. وهناك أمور أخرى ليست في نطاق بحثنا.

ويتضمن تجهيز المرأة غسلها وتكفينها ودفنها. هذا وقد اختلف الفقهاء فيمن له حق غسل المرأة أم الزوج أم الموصى له بذلك؟

أهلية الزوج في تغسيل زوجته :

والراجع - والله أعلم :

جواز غسل الرجل لزوجته، وهو رأى الحنفية والرواية الثانية عن الحنابلة، على أن يسحب ذلك على المرأة أيضاً وذلك للأسباب التالية:

أولاً : استدلل أصحاب الرأي القائل بجواز الغسل بأن علياً رضي الله عنه غسل زوجته فاطمة بنت رسول الله ﷺ. وقد ورد في كتب السيرة أن أم أيمن هي التي غسلت السيدة فاطمة رضي الله عنها. ولو ثبت أن علياً غسل فاطمة فقد أنكر عليه ابن مسعود ذلك حتى قال له علي : أما علمت أن رسول الله عليه الصلاة والسلام قال: فاطمة زوجتك في الدنيا والآخرة. فالخصوصية هنا دليل على أنه كان سبباً معروفاً بينهم أن الرجل لا يغسل زوجته.

(١) سورة الاحقاف آية ٨٩

ثانيا : كما استدلوأ أيضا بما روته عائشة رضی الله عنها من حديث رسول الله ﷺ : (لا عليك إنك لو مت غسلتك وكفنتك وصليت عليك) .

فالمقصود هنا : أى قمت بأسباب غسلك، كما يقال بنى فلان داراً فالذى يبني هو عامل البناء وليس صاحب الدار^(١) .

ثالثا : أن مصيبة الموت من أعظم المصائب التى تزلزل كيان الإنسان وخصوصاً حينما يرى صفيه ورفيق دربه مسجى أمامه بعد طول معاشرة، لذا يتوجب على أهل البيت من الأبناء أو الأخوات، وما إلى ذلك من المحارم أن يبادروا بالغسل دون القرين أو الزوج .

أحقية الغير فى غسل المرأة :

إن لم يوجد الزوج لموت أو سفر أو نحوه فيقوم بغسلها من يكون حاضراً بالترتيب التالى :

١ - النساء ويفضل الأقارب .

٢ - المحارم ويفضل من كان منهم على التأبيد، فيقوم المحرم بلف خرقة غليظة على يديه حتى لا يباشر جسدها، ويكون هناك حائل بينه وبينها مع غرض البصر . وهو رأى المالكية والحنابلة، ولم ينكر الحنابلة الحائل .

٣ - الأجانب من الرجال، ويجب على الأجنبي أن ييممها إلى الكوع فحسب، ولا يزيد فى المسح حتى المرفقين مع غرض البصر، وستر العورة، ووضع خرقة على اليد بلا خلاف فى المذاهب . وهذا بالتأكيد فى حال عدم وجود نفر من أقاربها ومحارمها نساء ورجالا .

تغسيل الشهيدة :

المرأة التى تستشهد إبان المعارك الحربية وهى تؤدى واجبها فى سبيل إعلاء كلمة الله، كالذى تقوم بإعداد مايلزم للمقاتلين أو للمريض أو للمشاركة فى المعارك، فيصدق

(١) المبسوط للرخسى ج ١ ص ٧١

فيها وصف الشهداء، وتتل مقامهم مصداقا لقوله تعالى: (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أموات بل أحياء عند ربهم يرزقون)^(١). ولذا فلا تغسل المرأة الشهيذة، وإنما تكفن في ثيابها، لحديث رسول الله ﷺ: (لا تغسلوهم فإن كل جرح أو دم يفوح مسكا يوم القيامة)^(٢). ولم يصل عليهم.

تغسيل المقتولة غيلة :

أجمع الفقهاء على أن المرأة المقتولة غيلة تغسل وتكفن. واعتبرت المرأة التي تقتل وهي تدافع عن شرفها وعرضها من الشهداء في بعض المذاهب وهو قول أحمد والشعبي والأوزاعي وإسحاق^(٣). وهم يزرون أن قتل المظلوم يجعله في مصاف الشهداء، واستدلوا على قولهم بحديث رسول الله ﷺ: (من قتل دون عرضه فهو شهيد)^(٤). وهو الرأي الراجح، فمقام المرأة للمرة التي آثرت الموت على أن ينال من عرضها مارق لهُو الشهادة بعينها، ولكنها ليست شهيدة معركة لذا تغسل وتكفن ويصلى عليها. والنفساء إن ماتت بعد من الشهداء وتغسل ويصلى عليها، إلا أنه روى عن الحسن البصري أنه لا يصلى عليها. ومن يهدم عليها دارها فهي أيضا من الشهداء، لحديث رسول الله ﷺ: (الشهداء خمس: المطعون والمبطون والغريق وصاحب الهدم والشهيد في سبيل الله)^(٥). وكل منهم يغسل ويكفن ويصلى عليه عدا الأخير.

تغسيل سقط المرأة :

عرف السقط بأنه الولد الذي تضعه المرأة ميتا أو بغير اكتمال. واختلفوا في حكم غسله والصلاة عليه. فاشتراط الحنابلة لجواز الغسل أن يكون قد تم أربعة أشهر في بطن أمه. وقال المالكية بصحة غسل السقط إذا ظهرت منه علامة تدل على الحياة كالصراخ أو الرضاع. أما الحنفية فأوجبوا الغسل إذا نزل السقط وسمع له صوت، أو شوهدت له حركة حتى وإن لم يتم نزوله. كذلك إذا نزل ميتا وكان تام الخلق. أما إذا لم يكن تام الخلق فيكتفى بصب الماء عليه.

(١) سورة آل عمران آية ١٦٩

(٢) رواه أحمد ٣/ ٢٩٩

(٣) المغني لابن قدامة ج ٢ ص ٣٣٦

(٤) أخرجه مسلم - كتاب الإيمان ١/ ١٢٥

(٥) أخرجه مسلم - كتاب الإمارة ٣/ ١٥٢١

وجاء رأى الشافعية بوجوب الغسل إذا بلغ السقط أكثر من ستة أشهر ولو نزل ميتا، وإذا ظهر بعض خلقه فيفضل دون الصلاة عليه.

والرأى - والله أعلم : هو غسل السقط والصلاة عليه إذا بلغ أكثر من أربعة أشهر لما رواه المغيرة أن رسول الله ﷺ قال : (السقط يصلى عليه)^(١). وما رواه الصديق رضي الله عنه : (ما أحد أحق أن يصلى عليه من الطفل لأنه نسمة نفخ فيها الروح فيصلى عليه، فإن النبي ﷺ أخبر أنه ينفخ فيه الروح لأربعة أشهر)^(٢). أما السقط الذي لم يبلغ أربعة أشهر فيلزم في ثوب ويدفن.

شروط غسل المرأة :

يشترط لغسل المرأة عند موتها توافر الشروط الآتية :

- الإسلام فيحرم تغسيل الكافرة بلا خلاف إلا عند الشافعية فقد أجازوا ذلك إذا قصدت النظافة .

- وجسود أكثر جسد الميت، فلا تغسل المرأة إلا إذا وجد أكثر الجسد، أو الرأس مع نصف الجسد، وهو رأى الحنفية، أما المالكية فاشتروا وجود ثلثي الجسد ولو مع الرأس، وكرهوا الغسل إن لم يتحقق ذلك.

- ألا تكون المرأة شهيدة في إعلاء كلمة الله، وقد بينا ذلك أيضا.

كيفية تغسيل المرأة :

يوضع جسد المرأة على منضدة مرتفعة، وتجرد ملابسها فيما عدا قميص رقيق واسع يستر العورة ولا يعوق حركة من تقوم بالغسل. ويندب أن يكون معها أحد سوى من يعاونها، وتزال الأصابع أو المساحيق التي قد تكون على الوجه أو اليدين أو الشعر، وكذا طلاء الأظافر ونحوها، حتى لا تشكل حائلا يمنع الطهارة، وحتى تلقى الله خالصة من أدران الدنيا. وتقوم الغاسلة بالضغط برفق على البطن حتى يخرج ما عسى أن يكون فيها من الأذى فلا يخرج بعد الغسل. وإن كانت حاملا فلا يستحب

(١) رواه الترمذي.

(٢) الأم للشافعي ج ١ ص ٢٦٦

الضغط على البطن فى هذه الحالة. ثم تقوم الغاسلة بعد ذلك بلف خرقة غليظة مبللة بالماء على يدها اليسرى وتغسل بها القبل والدبر، أى تقوم بما يشبه الاستنجاء، وتكرر من صب الماء حتى تزول عين النجاسة، ورائحتها، ولونها.

ويستحب إطلاق البخور أثناء الغسل، ثم تلقى الغاسلة الخرقة وتغسل يديها بأى مائع ماهر مزيل للنجاسة كالصابون ونحوه، ثم تصنع خرقة أخرى طاهرة.

وتغسل المرأة بالماء البارد، ويجوز تسخينه فى حالة الضرورة لإزالة وسخ أو نجاسة، أو لشدة البرد ونحوه، ويكون ذلك بإتمام وضوئها مثل وضوء الحى عند الغسل من الجذابة فيما عدا المضمضة والاستنشاق، فتقوم الغاسلة بمسح الأسنان والأنف بخرقة مبللة بالماء. ثم تحركها حتى تغسل شقها الأيمن ثم الأيسر، وتتفحص سفائرها، وتغسل وتصفى مرة أخرى، وتلقى خلفها، وقيل بين يديها.

يكرر الغسل ثلاثاً أو خمساً أو سبعاً، أو أكثر حتى تتيقن من النظافة التامة، لحديث أم عطية رضى الله عنها عندما غسلت زينب ابنة رسول الله ﷺ: ويضاف الصابون أو ورق اللبق أو نحوهما فى الغسلات فيما عدا الأخيرة فيضاف الطيب، ويفضل الكافور. ثم يجفف الجسد بعد انتهاء الغسل، ويوضع الطيب على أعضاء السجود وفى العيدين والأنذين وتحت الإبط إلا للمحرمة، غير أن المالكية أجازوا الطيب لها لانقطاع التكليف بالموت - والله أعلم.

المبحث السادس

أحكام تهم المرأة في الغسل

حكم من اغتسلت من الجنابة ولم تكن قد توضأت :

يجزئ الغسل عن الوضوء للمرأة التي اغتسلت من الجنابة ولم تكن قد توضأت، لما روى عن ابن عمر رضی الله عنهما أن رجلاً قال له : إني أتوضأ بعد الغسل فقال له : لقد نعمت. وقال أبو بكر بن العربي : لم يختلف العلماء أن الوضوء داخل تحت الغسل، وأن نية طهارة الجنابة تأتي على طهارة الحدث وتقضى عليها، لأن موانع الجنابة أكثر من موانع الحدث، فنخل الأقل في نية الأكثر وأجزأت نية الأكبر عنه. (مالم تمس الفرج والله أعلم).

حكم غسل المرأة إذا اجتمع شيطان يوجبانه :

إذا اجتمع شيطان يوجبان الغسل كالحيض والجنابة، أو التقاء الختانين والإنزال فنوتهما بغسلة واحدة جاز ذلك، وهو قول أكثر أهل العلم منهم عطاء وربيعة ومالك والشافعي وأحمد^(١) وإسحاق وأصحاب الرأي لأن النبي ﷺ لم يكن يغتسل من الجماع إلا واحداً، وهو يتضمن التقاء الختانين والإنزال غالباً، ولأنهما سببان يوجبان الغسل فأجزأ الغسل الواحد عنهما.

فإن حاضت المرأة بعد جنابة فليس عليها أن تغتسل حتى ينقطع حيضها، ذلك لأن الغسل لا يفيد شيئاً، فرفع أحد الحدثين لا يرفع الآخر وإذا اغتسلت صح غسلها وزالت الجنابة عنها وبقي الحيض حتى ينقطع الدم فتغتسل للتطهر والصلاة.

حكم من أحدثت أثناء الغسل من الجنابة أو الحيض :

لو أحدثت المرأة أثناء غسلها من الجنابة أو الحيض جاز لها أن تنعم الغسل،

(١) للمغني والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٢٢٠

فالحديث لا يمنع صحته، لكنها لا تصلى به حتى تتوضأ. فالطهارة من الجنابة أو الحيض قد تمت وبقي الوضوء للصلاة، وهذا محمول على ما إذا أحدثت بعد فراغ أعضاء الوضوء^(١). (وكذا والله أعلم من الفرج).

حكم عدم قدرة المرأة على الغسل :

إذا ألم بالمرأة مريض لم تستطع معه القدرة على الغسل للطهارة وأداء الصلوات، ولم يتيسر لها الاستعانة بغيرها لمعاونتها على الغسل جاز لها التيمم للطهارة عند جماهير العلماء، وأجاز الشافعية والحنابلة غسل ما تتمكن من غسله على أن تتيمم للباقي، أما عند أبي حنيفة ومالك فإن غسلت الأكثر لم تتيمم وإن لم تتمكن إلا من غسل الأقل تيممت ولا غسل عليها والله أعلم.

حكم استعانة المرأة بغيرها عند الغسل :

إذا اقتضت الضرورة لعة أو مريض أن تقوم المرأة بالاستعانة بأخرى من جلسها لصب الماء عليها عند الغسل جاز، لأن الغسل بتحقيق بالنية لرفع الحدث المراد رفعه، ثم تعميم سائر البدن بالماء الطهور فإن نوت المرأة رفع الحدث المراد رفعه وعم جسدها الماء الطهور بنفسها أو بالاستعانة بغيرها تحقت صحة غسلها، حيث لم يرد نص ولا إجماع بأن تتولى ذلك بنفسها^(٢). وعلى المرأة في هذه الحالة صون عورتها، وعلى الأخرى غض بصرها حتى لا تلزمها الحرمة لقوله ﷺ : (لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل، ولا المرأة إلى عورة المرأة)^(٣). لذلك أجيبت الاستعانة بالغير للضرورة فقط.

حكم كشف عورة المرأة عند الغسل :

يحرم على المرأة أن تكتشف في حضور غيرها، ولو من جلسها. كما يحرم على غيرها النظر إليها، إلا أنه يجوز كشف العورة في الخلوة، والستر أفضل استحباباً من الله لقوله ﷺ : (إن الله حى شديد يحب الحياء، فإذا اغتسل أحدكم فليستتر)^(٤). فإذا دخلت

(١) مضمي المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج جـ ١ ص ٧٥.

(٢) المحلى لابن حزم جـ ٢ ص ٣٥.

(٣) رواه أحمد ومسلم في كتاب الحيض ٢٦٦/١.

(٤) أخرجه النسائي في كتاب الغسل ١/٧٠٠.

المرأة الحمام وجب عليها غض البصر وصون عورتها^(١).

وقد روى القرطبي في تفسيره عند قوله تعالى : (كراما كاتبين يطمرون ما تفعلون)^(٢).

أن الرجل إذا دخل الحمام عاريا لعنه ملكاه . والحرمة هنا تشمل المرأة أيضا .

حكم استحمام المرأة في ماء البحر :

قال رسول الله ﷺ : (من لم يستر عورته من الناس كان في لعنة الله وملأنته والناس أجمعين)^(٣).

تطل علينا كل حين بدعة ابتدعتها أهل البدع . هؤلاء الذين جعلوا من أنفسهم عماليق البشرية ، وبمقتضى هذه الفوقية التي احتوت أسداؤها الأفدة الضالة . عمدت دون حياء إلى اللبس في أعماق الارعى عند النساء ، فترى وتسمع عن خطوط الموضنة والأناقة حتى أنهم أولوا لباس البحر جل اهتمام ، فجعلوه على أحدث صيحة في عالم أزيائهم ، ومع كل صيف بدعة جديدة من ملابس البحر ، حيث يتبارون جميعا في إبراز أكبر مساحة ممكنة من جسد المرأة التي جعلت من نفسها مشجبا يطلق عليه كل مأفون قبعته . فتارة ترسم خطوط لباس البحر على اللافنتات ، وتارة على أجسام الشهيرات وتارة ... وتارة حتى تستحيل شواطئ البحر إلى محافل للعرافة ، ومن الموصف أنها شواطئ بلاد إسلامية ، بل تسمى أحيانا بأسماء رجال نقاة كان لهم باع في خدمة الدين مثل سيدى بشر - وسيدى جابر - وسيدى عبد الرحمن ولو تعلم الحسنة العارية أن موج البحر يهدر بالتصبيح والذكر ، ولولا إرادة من الله وفضل لغيبها بين أمواجه غضبة وحرمانه .

ولقد أسمى أمر بنات جنسى ، وقد غرر بهن كل أفاق أنثيم ، وبخاصة وقد استبدلن منحة الله الممثلة في الاستمتاع الحلال بتسيم البحر المشبع بالهواء المفض الذى يعيد إلى البشرة نقاربتها ، ويجدد خلاياها إلى منحة كبرى جعلت كل امرأة مسلمة وشاب تقى يلوذ بالفرار إلى مكان مقفر ، أولا يبارح داره .

(١) المعنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٢٣٠ .

(٢) سورة الانطار آية ١١ ، ١٢ .

(٣) رواه أبو حنيفة .

لذا أثرت أن أقول كلمة حق لعل أجد آذناً مصغية. فيا أختي في الإسلام لو علمت أنك بالتزوين بزى الفاجرات تباعين دينك وعرضك لغرض دنيوى زائل. إن الأجساد مآلها إلى رفات تعود لأديم الأرض بعد أعوام لا تقاس في عمر الزمان بسويعات قلائل، وبعدما يخذ الإنسان بروحه إما في فردوس سرمدى، وإما في عذاب السعير. وبطاقة دخول كل منها صحيفة أعمالك في الدنيا. فهل نخرب الآخرة الأبدية للعمر الزائلة...! هذه واحدة.

أما الأخرى : فهي أن هذه العيون التى تشخصك وترشق سهامها في مواضع جسدك لا يعنيا كونك أما أو أختاً أو ابنة أو زوجة، لا ترى فيك سوى شهوة رخيصة في دمية عارية سرعان ما تخبو بمجرد فكرة الارتباط والزواج. إنه يرى بغرائزه لحوم البحر لعبة الشاطئ التى تستكمل مجموعة البقع الملونة. أما فكرة التزامل في دروب الحياة والارتباط المصيرى والأبناء فهناك عند هذه التى تحفظ عرضه وتصون كرامته. فهل تبحثين لنفسك أن تكونى موئل فساد للمجتمع وبؤرة فتنة للشباب، فيصدق فيك حديث رسول الله ﷺ : (ما تركت من بعدى فتنة أضرب على الرجال من النساء)^(١).

أكل هذا لمجرد خيلاء وعجب بجسدك الممشوق وشعرك المندسل على كتفك. إنها لحظات يعقبها الندم حين تحصدين نتاج عملك في الدنيا والآخرة. أما الدنيا فقد يجعل الله بمقابلك فتحبط كل أعمالك فلن تهدى الزوج المسلم الصالح. ولا الابن البار، وتستحيل حياتك إلى أنماط من المغامرات الفاشلة، وسأوضح لك وأعدد قدر إنمك بالدليل القرآنى والسنة المطهرة حتى ترى أمامك الحقيقة، وقد ارتكبت هذه الآثام :

- كشف عورتك للآخرين.

- النظر إلى عورة الآخرين.

- إلحاق الإثم بآخرين نظروا إليك.

- الاشتراك في فساد مجتمع مسلم بإضاعة الحياء، وعدم صون الأعراض مما قد يودى إلى إشاعة الفاحشة بين أفراد.

(١) متفق عليه.

ودليل إدانتك :

- قوله تعالى : (وَلِلْمُؤْمِنَاتِ مِغْفِرَتٌ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ)^(١).
- حديث رسول الله ﷺ الذي ذكر في أول البحث والقاضي بلعنة الله وملائكته والناس أجمعين لمن لم يحفظ عورته.
- حديث رسول الله ﷺ : (لا تمشوا عراة).
- حديث رسول الله ﷺ : (لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل ولا المرأة إلى عورة المرأة).
- حديث رسول الله ﷺ : (ما من امرأة تخلع ثيابها في غير بيتها إلا هتكت ما بينها وبين الله تعالى).
- فلنرجع إلى الله بالتوبة ولنحذر للعاقبة من قبل أن يأتي زمان تعمى الموت فيه فلا نجده على ما نحن عليه.

حكم استحمام المرأة في المسابح العامة :

تلك سر هذه المسابح العامة في الأندية الخاصة والعامة، ويرتادها الرجال والنساء على السواء وهي صورة مصغرة لما يحدث عند الاستحمام في ماء البحر فلزمها حكمه وهو الإثم العظيم وقد سبق بحثه.

حكم استحمام المرأة في المسابح الخاصة الملحقة بالمنازل :

وهناك مسابح خاصة توجد في قصور أو منازل بعض عليّة القوم، ويكره الاستحمام فيها لأنها لا تخلو أحياناً من غير المحارم كالخادم، والسائق والطاهي ونحوهم.

فإن أمنت عدم وجودهم، أو كان المصح في مكان مأمون لا يستطيع أن يدخله أحد بعيداً عن أعين الناس، جاز لها أن تسمع بذلك، على أن يكون لباسها ساتراً لكل جسدها أي يشبه بذّة المصانع (الأفرول) حياء من الله سبحانه وتعالى وحتى لا يراها

(١) سورة النور آية ٣١.

أحد محارمها في غير مكانتها اللائقة، حفاظا لكرامتها وصونا لعرضها، لحديث رسول الله ﷺ: (إن الله حي ستير يحب الحياء، فإذا اغتسل أحدكم فليستتر) .

حكم دخول المرأة حمامات البخار (السونا) :

ومن الواصفات المستحدثة حمامات البخار التي يرتادها الناس وهي تشبه الحمامات الشعبية إلا أنها معالجة بأسلوب عصري. فلم يخل منها فندق من الفنادق العالمية والنوادي. وقد توجد أيضا في البيوتات الخاصة الفاخرة استكمالا للوجاهة، والتفاخر. وحمامات البخار لها نفس حكم الحمامات الشعبية (العامة) للتشابه الكبير بينهما، وقد تدعو الضرورة المرأة المريضة إلى ارتيادها لإزالة كميات الدهون العالقة بجسدها أو تنشيط الدورة الدموية، وإعادة عمل المسام العرقية بعد تحررها من الأدران الغائرة.

وعلى المرأة التي تنطبق عليها شروط ارتياد الحمامات أن تدخل حمامات البخار للعلاج وليس للمباهاة ولا شيء عليها وتلتزم بالشروط والضوابط التي ذكرناها.

الفصل السابع المسح

وفيه مبحثين:

- المبحث الأول : حكم وأسباب وشروط المسح.
- المبحث الثانى : أحكام تهم المرأة فى المسح.

المسح

قال تعالى : (لا يكلف الله نفعا إلا وسعها)^(١) . وقال عز وجل : (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر)^(٢) . وقال عز من قائل : (وما جعل عليكم في الدين من حرج)^(٣) .

الإسلام ذلك الدين القيم الذي ما شرع حكماً إلا لحكمة . وتحقيقاً لهذه الحكم الجلية ، وحتى لا يلوّثها عذر طارئ شرعت البدائل التي تتجلى في رخص أخص بها أصحاب الأعذار الطارئة ، بغية التخفيف ورفع المشقة والحرج عنهم ، رحمة وفضلاً من رب رحمن رحيم .

وإذا ما علمنا أن الصلاة مفتاحها الطهور ، فكان تشريع الوضوء وحياً من الله لرسول هذه الدعوة . غير أنه من ألم بها داء فأصاب عضواً من أعضائه الوضوء كاليد أو القدم أو الرأس وما سواها . أو من كانت على سفر يتعذر عليها وضع حوائجها ، وكشف رأسها ، وخلع حذائها للوضوء عند دخول وقت الصلاة . أو من كانت لا تجد ماء يكفي للوضوء . كذلك من خشيت خروج وقت الصلاة لضيق الوقت .

لكل هذه الأسباب شرع المسح حتى يتسنى لصاحبات الأعذار أداء أهم شعائرهن التعبدية ، ألا وهي الصلاة ونحوها ، تحقيقاً لمبادئ الشريعة السمحاء التي جعلت من دعائمه رفع المشقة والحرج . ولقد حدد المشرع الحكيم مواضع المسح ، فأجاز المسح على الخف أو الحذاء ، ولجورب ، واللفافة والعصابة والجبيرة والرباط الضاغطة .

كما أجاز المسح على غطاء الرأس وهو ما يسمى بالبوونية أو الإشارب أو الوشاح وما إلى ذلك من الأسماء المتداولة .

ولم يترك المشرع الحكيم ذلك الأمر لتقديرنا الذي كثيراً ما يقصر عن بلوغ المقصود ، بل جعل لكل ما ذكرت ضوابط وشروطاً تناولتها بالمعرض والتحليل ، والله من وراء القصد .

-
- (١) سورة البقرة آية ٢٨٦ .
(٢) سورة البقرة آية ١٨٥ .
(٣) سورة الحج آية ٧٨ .

المبحث الأول حكم وأسباب وشروط المسح حكم المسح على الخفين

لخف هو كل ما يلبس في القدم مما يجوز لبسه ويبلغ فوق الكعبين، ويصنع عادة من الجلد أو الوبر أو القماش أو البلاستيك ونحوها. والمسح سنة مؤكدة عن رسول الله ﷺ، ويستوى في ذلك حال السفر أو الحضر، وإن اختلفت المدة المسموح بها للمسح في كل حالة. وهو جائز عند الوضوء بعد الحدث الأصغر، ولا يجوز عند الغسل والوضوء في الحدث الأكبر، ويأخذ حكم الخف الجورب واللفافة وغطاء الرأس ونحوها، وسبب ذلك في موضعه. أما دليل للمسح فقد ورد في السنة المطهرة والإجماع، إلا أن الشيعة والخوارج أنكروه.

ففي السنة المطهرة :

- روى عن المغيرة بن شعبه رضى الله عنه، عن رسول الله ﷺ، (أنه خرج لحاجته، فأتبعه المغيرة بإدواة فيها ماء، فصب عليه حين فرغ من حاجته، فتوضأ ومسح على الخفين)^(١).

- روى عن همام النخعي رضى الله عنه، قال : قال جرير بن عبد الله، ثم توضأ ومسح على خفيه، فقيل: تفعل هذا وقد بلت ؟ قال: نعم رأيت رسول الله ﷺ، قال ثم توضأ ومسح على خفيه)^(٢). وكان إسلام جرير بعد نزول آية الوضوء في سورة

(١) رواه البخاري ومسلم - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه للشيخان ٦٢/١.

(٢) رواه أحمد ومسلم في كتاب الطهارة ٢٢٨/١.

المائدة، والتي جاء فيها وجوب غسل الرجلين، فيكون حديث جرير مبيهاً أن المراد بالآية إيجاب الغسل لغير صاحب الخف. أما صاحب الخف ففرضه المسح، فتكون السنة مخصصة للآية.

- روى عن المغيرة رضى الله عنه، قال: (كنت مع النبي ﷺ في سفر فأهويت لأنزع خفيه، فقال عليه السلام: دعهما فإنني أدخلتهما طاهرتين فمسح عليهما).

- روى عن المغيرة رضى الله عنه أيضاً، قال: (إن النبي ﷺ مسح على الخفين، فقلت يا رسول الله: نسيت، فقال: بل أنت نسيت، بهذا أمرني ربي).
وقد وردت أحاديث كثيرة في هذا الباب تقرب من حد التواتر.

الإجماع :

اتفق العلماء على جواز المسح لفعل النبي ﷺ في السفر والحضر، وأمره به وترخيصه فيه، والإجماع الصحابة رضوان الله عليهم ومن بعدهم على صحته.

يقول الحسن البصري: حدثني سبعون من أصحاب رسول الله ﷺ، أن رسول الله مسح على الخفين. وقال النووي: أجمع ما يعد به في الإجماع على جواز المسح على الخفين في السفر والحضر، سواء كان لحاجة أو غيرها. وقد نقل ابن المنذر في كتاب الإجماع إجماع العلماء على جواز المسح على الخفين. ولم ينكر هذا الإجماع غير الشيعة والخوارج - ولا يعدد بخلافهم. أما ما روى عن علي وابن عباس وعائشة رضى الله عنهم جميعاً من كراهة للمسح فليس بثابت. وهناك من فرق بين السفر والحضر، فأجازاه في السفر دون الحضر محتجاً بأن أكثر الآثار الصحاح الواردة إنما كانت في السفر.

الأفضلية بين المسح والغسل :

أثر بعض العلماء تفضيلهم الغسل على المسح لمواظبة رسول الله ﷺ في معظم الأوقات، ولأن غسل الرجل هو الأصل، فكان أفضل كالوضوء مع التيمم في موضع جواز التيمم، واشتراطوا ألا يترك المسح رغبة عن السنة أو شكاً في جوازه، وبه قال مالك، والشافعي، وأبو حنيفة، ورواه ابن المنذر أيضاً. ابن عسكراً في الخطايا، وإبناه رحمه الله،

الله عنهما، كما رواه البيهقي عن أبي أيوب الأنصاري^(١).

ويرى البعض الآخر من العلماء تفصيل للمسح على الغسل^(٢). ومنهم الشعبي وحماد والحكم، وأحد قولي أحمد واختيار ابن المنذر، وقد احتجوا بما يلي :

- قوله ﷺ : (إن الله يحب أن تؤخذ برخصه كما يكره أن تؤتى معصيته)^(٣).

- حديث المغيرة رضى الله عنه المتقدم ذكره، والذي قال فيه رسول الله ﷺ عندما مسح على الخفين: بهذا أمرنى ربي.

- أن رسول الله صلوات الله وسلامه عليه ما خير بين أمرين إلا اختار أيسرهما.

والرأى - والله أعلم :

هو القاضى بأفضلية المسح مع اشتراط قيام العذر المبيح.

رخصة المسح للرجال والنساء فيها سواء :

جاءت أحكام المسح للرجال والنساء على السواء، فقد دلت أحاديث رسول الله ﷺ على جواز المسح للمكف رجلا كان أو امرأة، فلم تخصص لأحدهما دون الآخر. وإنما جاءت الأحكام واحدة دون اختلاف، وذلك لأن المسح رخصة بديلة عن غسل أعضاء مخصوصة بشروط معينة استوى فيها الرجال والنساء كالتييم.

الأسباب المبيحة للمسح

حددت الشريعة السماح الأحوال التي يتعين المسح فيها بديلا عن الغسل، وهذه الأحوال هي :

١ - وجود مشقة أو حرج عند نزع الخف أو الجورب أو غطاء الرأس ثم أعادتها إلى حالتها الأولى بعد الوضوء.

(١) رواه البخارى ومسلم - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه للشيخان ٦٣/١.

(٢) رواه أبو طرد فى كتاب الطهارة ٤٠/١.

(٣) المجموع شرح المذهب للذوى ج ١ ص ٥١٥.

- ٢- تمذر كشف المرأة رأسها إن كانت في سفر، أو بين رجال كمضرورة حج أو نحوه .
- ٣- قلة الماء، بأن يكون مع من ستقوم بالوضوء ماء يكفي المصح دون الغسل.
- ٤- قصر الوقت، بأن تخشى فوات وقت الصلاة، أو فوات فرض كالوقوف بعرفات إن اشتغلت بالغسل عند الوضوء.
- ٥- وجود علة في عضو من أعضاء الوضوء يتضرر بالغسل ولا يتضرر بالمسح، أو تكون هناك جبيرة أو عصابة على العضو.

شروط المسح على الخفين

يشترط لصحة المسح على الخفين عند الوضوء بعض الشروط التي يجب على الأخت المسلمة مراعاتها حتى لا تبطل طهارتها، وهذه الشروط هي :

أولاً : لبس الخفين على طهارة :

أجمع الفقهاء على اشتراط تقدم الطهارة لجواز المسح، وبه قال مالك^(١) . والشافعي وأحمد في رواية له وإسحاق، واحتجوا بما يلي :

— حديث المغيرة رضى الله عنه المتقدم بذكره، والذي أراد فيه أن ينزع خفي رسول الله ﷺ للوضوء، فقال له صلوات الله وسلامه عليه : دعهما فياني أدخلتهما طاهرين ومسح عليهما .

— ما روى عن صفوان بن عسال رضى الله عنه، قال : (أمرنا رسول الله ﷺ أن نمسح على الخفين إذا نحن أدخلناهما على طهر)^(٢) .

ومقصود الطهارة هنا هو الطهارة المائية، فلا يجوز المسح قبل إتمام الطهارة المائية .

وأجاز الشافعي^(٣) المسح بعد تيمم إذا كان ذلك بمنذر كفقْد الماء، أو كان لمرض ونحوه .

(١) المرجع السابق ج ١ ص ٥١٥ .

(٢) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٣٠١ .

(٣) رواه أحمد ١٠٧/٢ و ١٠٨ .

ثانيا : إمكانية متابعة السير فيهما :

يجوز المسح على كل خف صحيح يمكن متابعة المشي فيه سواء كان من الجلد، أو الوبر أو البلاستيك، أو نحو ذلك، لأن ما دعت إليه الحاجة هو إزالة نزع الخفين عند الوضوء، فإن لم يصلحاً لمتابعة السير، فلا يصح المشي فيهما، كما لو كانا رقيقين أو ثقيلين أو واسعين أو ضيقين أو نحو ذلك.

ثالثا : أن يكون الخفان ساترين لمحل الفرض :

فإن ظهر شيء من محل الفرض لم يجز المسح، لأن حكم ما استتر المسح، وحكم ما ظهر الغسل، ولا سبيل للجمع بينهما فطلب الغسل، وأجاز أحمد^(١) المسح إذا ما لبس جورب تحت خف غير ساتر، وذلك لأن القدم مستورة بما يجوز المسح عليه، فصح المسح في هذه الحالة.

وسياتى بيان ذلك عند بحث لبس المرأة الأحذية الحديثة والتي غالبا ما يكون محل الفرض فيها مكشوفاً.

رابعا : أن يكون الخف مباهاً :

فلا يصح المسح على خف إن كان مغصوباً أو مسروقاً أو نحو ذلك، لأن لبسه معصية فلم تتعلق به رخصة، وإنما جاز المسح لمشقة الذرع، ومن لبسه فهو عاص بترك الذرع، واستداسة اللبس، فينبغي ألا يعذر. كما أن جواز المسح على الخف المغصوب يؤدي إلى إتلافه بالماء.

وقد أجاز الشافعية والحنفية^(٢) صحة المسح على الخف المغصوب أو المسروق وإن أثم مفتصبه وسارقه.

خامسا : أن يكون الخفان طاهرين :

فلا يصح المسح على الخفين إذا كانا غير طاهرين، فإن كانت النجاسة من المعفو عنها جاز المسح، ولا فيجب تطهير الخفين قبل المسح، لأن الخف بدل عن الرجل، وهو قول الشافعية.

(١) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ج ١ ص ١٢٣ .

(٢) المبسوط للرخسي ج ١ ص ٦١

أما الحنابلة^(١) فقد أجازوا المسح على الخف المتنجس من أسفله إذا تعذر إزالة النجاسة إلا بخلعه.

أجاز الحنفية صحة المسح على الخف المتنجس إذا وقع المسح على الجزء الظاهر منه. أما الخف المصنوع من جلد كلب أو خنزير فلا يجوز المسح عليه، وإن تم غسله سبعا إحداهن بالتراب لأن الطهارة كانت طهارة طاهر والنجاسة هنا نجاسة عين.

سادسا : عدم الحائل :

فلا يصح المسح مع وجود حائل على محل المسح المفروض في الخفين يمنع وصول ماء الطهارة إليهما، كالطين والعجين وما في حكمهما.

سابعا : عدم زيادة مدة المسح عن الحد المنصوص عليه :

يجب ألا تزيد مدة المسح على يوم وليلة للقيمة، وثلاثة أيام وليال للمسافرة، لقول على رضي الله عنه : (جعل رسول الله ﷺ ثلاثة أيام ولياليهن للمسافر ويوما وليلة للمقيم)^(٢). وسيأتى تفصيل ذلك عند بحث مدة المسح.

الفقر المفروض مسح من الخفين :

يمسح ظاهر الخفين بغمس اليدين في الماء والمسح على محل الفرض وإن اقتصر على الظاهر أجزأه، ولا يجوز مسح الباطن دون الظاهر، ربه قال مالك^(٣) والشافعي، وأحمد واحتجوا بحديث على كرم الله وجهه، قال : (لو كان الدين بالرأى لكان أسفل الخف أولى بالمسح من أعلاه، ولقد رأيت رسول الله ﷺ يمسح على ظاهر الخفين^(٤)). ولحديث المغيرة رضي الله عنه، قال : (رأيت رسول الله ﷺ يمسح ظاهر الخفين)^(٥).

وأوجب أبو حنيفة ودواد وسفيان مسح ظاهر الخفين، ولم يستحبوا مسح باطنهما أى أسفلهما.

(١) المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٣٠١

(٢) رواه مسلم - كتاب الطهارة ١/٢٣٧

(٣) بداية المجتهد لابن رشد ج ١ ص ١٤

(٤) رواه أبو داود - كتاب الطهارة ١/٤٢

(٥) رواه أبو داود والترمذي في أبواب الطهارة ١/٦٧

وقد شذّ أشهب فقال إن الواجب مسح باطن الخفين، واحتج بحديث المغيرة رضى الله عنه قال : (وضأت رسول الله ﷺ فمسح على الخفين وأسطهما)^(١).

وسبب الخلاف فى مسح ظاهر الخفين أو باطنهما، هو تعارض الآثار الواردة فى هذا الأمر. فمن أخذ بحديث على كرم الله وجهه وحديث المغيرة الأول أوجب مسح ظاهر الخفين، ومن أخذ بحديث المغيرة الثانى فقد أوجب مسح باطن الخفين دون ظاهرهما. وهذا الأثر لم يتبع. أما من ذهب إلى الجمع بين الآثار فقد حمل حديث على على الوجوب، وحمل حديث المغيرة الثانى على الاستحباب. وهو الأرجح والله أعلم.

أما القدر المفروض مسحه فلا يقل عن ثلاثة أصابع عدد الحنفية، بينما أجاز الشافعى وزفر وسفيان ودلاود للمسح وإن كان بإصبع واحدة^(٢).

مدة المسح :

حددت السنة المطهرة المدة المسموح فيها بالمسح على الخفين بيوم وليلة للمقيمة، وثلاثة أيام وليال للمسافرة. والمراد بالمسافرة هى من كانت على سفر طويل تقصر من أجله الصلاة، ويقدر بمسافة لا تقل عن خمس وثمانين كيلو مترا، وبهذا قال سفيان الثوري والأوزاعي والحسن بن حى والشافعى وأبو حنيفة وأحمد ودلاود وإسحاق، وجملة من أصحاب الحديث^(٣) واحتجوا بما يلى :

- ما رواه شريح بن هانئ رضى الله عنه، قال : (أتيت عائشة أسألها عن المسح على الخفين، فقالت : عليك بابن أبى طالب نفسه. فإنه كان يسافر مع رسول الله ﷺ. فسألناه فقال: جعل رسول الله ﷺ ثلاثة أيام ولياليتين للمسافر، ويوم وليلة للمقيم)^(٤).

- حديث صفوان بن عسال رضى الله عنه المتقدم ذكره، قال: (أمرنا رسول الله ﷺ أن نمسح على الخفين إذا نحن أسخلناهما على طهر ثلاثا إذا سافرنا، ويوم وليلة إذا أقمنا، ولا نخلفهما إلا اجنباء).

(١) أخرجه أبو داود - كتاب للطهارة ٤٢/١

(٢) مغنى المحتاج إلى معرفة معانى ألفاظ المنهاج ج ١ ص ٣٠٢

(٣) المحلى لابن حزم ج ١ ص ٨٩

(٤) رواه أحمد ومسلم فى كتاب الطهارة ٢٣٢/١

ورأى مالك أن المسح على الخفين غير مؤقت، وأن لابس الخفين يمسح عليهما مالم ينزعهما أو تصيبه جدابة، وهو المشهور أيضاً لأكثر أصحابه، وكذا الثلبث والشعبي وأبى سلمة، واحتجوا بحديث أبي بن عمار أنه، قال: يا رسول الله أمسح على الخفين؟ قال: نعم، قال: يوماً؟ قال: نعم، ويومين؟ قال: نعم، قال: وثلاثة؟ قال: نعم حتى تبلغ سبعا، ثم قال: امسح ما بذلك^(١). كما احتجوا أيضاً بحديث أنس بن مالك أن النبي ﷺ، قال: (إذا توضأ أحدكم وليس خفيه فليصل فيهما وليمسح عليهما ثم لا يخلعهما إن شاء إلا من جدابة)^(٢). كما كره مالك للمسح للمقيم^(٣). وفي رواية أخرى له أن المسح مؤقت للحاضر دون المسافر.

والرأى القاضى بتحديد مدة المسح بيوم وليلة للمقيم، وثلاثة أيام وليال للمسافر أصح لقوة أدلته وصحتها، ولضعف أدلة الرأى الذى أطلق مدة المسح دون تحديد، فحديث أبي بن عماره ضعيف بالاتفاق، وقال فيه أبو عمر بن عبد البر: إنه حديث لا يثبت، وليس له إسناد قائم، لذلك لا ينبغي أن يعارض حديث على كرم الله وجهه الذى رواه شريح ابن هانئ.

أما حديث أنس فهو ضعيف وقد أشار البيهقي إلى ضعفه.

بداية ونهاية مدة المسح :

تعتبر بداية مدة المسح المسموح بها حين تحدث للمرأة بعد لبس الخف، لأنها عبادة مؤقتة، فكان ابتداء وقتها من حين جواز قطعها، كالصلاة، فإن توضأت المرأة ولبست الخف في وقت الظهر واستمر وضوؤها إلى العشاء ثم أحدثت، احتسبت المدة من وقت العشاء يوماً وليلة للمقيمة وثلاثة أيام ولياليتين للمسافرة، وهو مذهب الشافعي^(٤) وأبى حنيفة وأصحابه وسفيان الثوري وجمهور العلماء، وهو أصح الروايتين عن أحمد وداود.

(١) أخرجه أبو داود كتاب الطهارة ٤٠/١

(٢) رواه البيهقي وضعفه

(٣) بداية للمجتهد ونهاية للمقتصد لابن رشد ج ١ ص ١٥

(٤) منى المحتاج إلى معرفة معانى ألفاظ المنهاج ج ١ ص ٦٤

أما الأوزاعي وأبو ثور فاعتبروا أول المدة من حين تمسح بعد الحدث . وهو الرواية الثانية عن أحمد، واختاره ابن المنذر، وحكى نحوه عن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه . وحكى المارودي والشاشي عن الحسن البصري أن ابتداء مدة المسح من وقت لبس الخفين، لحديث صفوان: (كان رسول الله ﷺ يأمرنا ألا نزرع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن) ، وقيل من وقت مسحها لتطيق المدة بالمسح فى الحديث .

وإن لبست المرأة الخف فى الحضر وأحدثت ومسحت ثم سافرت، اعتبرت مقيمة لأنها بدأت العبادة فى الحضر، فلزم عليها حكمه وهو يوم وليلة، غير أن الحنفية^(١) أجازوا أن تتم المسافرة محدثا، حيث حلقوا للحكم بآخر الوقت .

أما إذا مسحت مسافرة ثم أقامت بعد يوم وليلة نزعت خفيها، وإن أقامت قبل ذلك أتمت يوما وليلة، لأنها مقيمة فوجب استكمال مدة الإقامة .

مكروهات المسح

يكره فى المسح الأمور الآتية :

١ - زيادة عدد مرات المسح على المرأة الواحدة .

٢ - غسل الخفين أو الجوربين أو غطاء الرأس ونحو ذلك بدل مسحها، إن كانت النية من ذلك رفع الحدث . أما إذا كان الغسل بنية النظافة أو إزالة الدجاسة، جاز المسح بعد الغسل . أما الحنفية فقد أفادوا أنه إذا غسل الخف بغير نية المسح أى لنظافة أو نحوها، أجزأ ذلك عن المسح وإن كان للغسل مكروها .

مبطلات المسح

أجمع العلماء على أن نواقض المسح هى نواقض الوضوء، وأضافوا إلى ذلك الأمور الآتية :

انقضاء المدة المقررة للمسح :

فإن انقضت المدة المقررة للمسح، وهى يوم وليلة للمقيمة، وثلاثة أيام وليال للمسافرة بطل المسح، لأن غسل للرجلين شرط للصلاة، وإنما قام المسح مقامه فى

(١) فتح باب العناية بشرح كتاب النقاية للهروى ص ١٩٥

المدة المقررة، فإذا انتقضت المدة انتفت الرخصة وأيضاً لأنها طهارة لا يجوز ابتدائها إلا بشروط، فإن انتفت فيمنع من استدامتها كالمتيمة عند رؤية الماء.

خلع الخفين أو انخلعهما :

خلع الخفين أو الجوربين أو غطاء الرأس وما في حكم ذلك أو انخلعهما بعد المسح عليهما وقبل انقضاء المدة المقررة لا يبطل الوضوء. وعلى المرأة أن تغسل للقدمين أو تمسح على رأسها، فإن لم تغسل وجبت إعادة الصلاة بعد غسلهما، وبه قال مالك وأبو حنيفة وأحد قولي الشافعي واستدلوا على رأيهم بأن المسح ناب عن غسل العضو المغطى، وكشفه أو انكشافه يبطل ما ناب عنه فقط، لذا وجب غسل الرجلين في هذه الحالة قبل الصلاة. ورأى مالك ضرورة غسل الرجلين على الفور، فإن تأخر الغسل استأنف الوضوء لوجوب الموالاة^(١).

أما القول الآخر للشافعي فهو بطلان الوضوء عند خلع الخفين وما في حكمهما أو انخلعهما، وبه قال أيضاً الحسن بن حي^(٢).

أما داود وابن أبي ليلى فقالا : إن الطهارة باقية حتى يحدث حدث ينقض الوضوء وليس عليه غسل، واستدلا على ذلك بأن الممسوح عليه ما أزيل إلا بعد كمال الطهارة، فأشبهه ما لو حلق المرء شعر رأسه بعد أن مسح عليهما أثناء الوضوء، أو قلم أظافره بعد أن غسل يديه أيضاً، والطهارة لا يبطلها إلا الحدث، والخلع ليس بحدث.

والسبب في هذا الخلاف هو هل المسح على الخفين هو أصل بذاته في الطهارة أم أنه بدل غسل الرجلين؟ فإن كان المسح أصل بذاته فالطهارة باقية خلع الخفين أو انخلعا، وإن كان المسح بدل غسل الرجلين بطلت الطهارة عند خلع أو انخلع الخفين.

أما نزع أحد الخفين أو الجوربين، فهو كزعهما معا في قول أكثر أهل العلم، منهم مالك والشافعي، وأصحاب والرأي وأحمد والثوري والأوزاعي. ويلزم في هذه الحالة نزع الآخر.

(١) الخريزي على مختصر سيدي خليل ج ١ ص ١٨٤

(٢) مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج ج ١ ص ٦٨

حدوث ما يوجب الغسل :

فإن حدث ما يوجب الغسل كالجنابة أو الحيض أو النفاس انتقض المسح، ولا بد عند الغسل من غسل الرجلين والدليل :

- ما روى عن رسول الله ﷺ أنه، قال: (إذا توضأ أحدكم فليمسح بيمينه، وليمسح، ولا يخلعهما إن شاء إلا من جنابة)^(١).

- ما رواه زر بن حبیش قال : أتيت صفوان بن عسال، فقلت : إنه حاك في نفسه من المسح على الخفين شيء، فهل سمعت من رسول الله ﷺ في ذلك شيئا ؟ فقال : (كنا مع رسول الله ﷺ في سفره فأمرنا أن نمسح عليهما ثلاثة أيام ولياليهن من غائط وبول ونوم إلا جنابة)^(٢).

حدوث خرق في الخف أو الجرب :

إذا حدث بالخف خرق أظهر شيئا من القدم صغيرا كان أم كبيرا، طولا أو عرضا، جاز المسح في قول سفيان الثوري، وداود وأبي ثور، وإسحاق، ويزيد وابن هارون.

أما الحنفية فأجازوا المسح إذا كان في كل واحد من الخفين خرق عرضا يبرز من كل خرق أصبعان فأقل، أو مقدار إصبعين فأقل. وأضافوا إن ظهر في أحدهما دون الآخر ثلاثة أصابع أو مقدارها فأكثر لم يجز المسح. أما إذا كان الخرق طويلا مما لو فتح ظهر منه أكثر من ثلاثة أصابع جاز المسح^(٣).

أما مالك فأجاز المسح إذا كان الخرق يسيرا لا يظهر القدم منه، أما إذا كان كبيرا فأحشا لم يجز المسح.

وقال الشافعي^(٤) وأحمد^(٥) : إذا ظهر شيء من القدم لم يجز المسح عليهما، وإن لم يظهر شيء جاز. وأضاف أحمد والحنن بن حي جواز المسح في حالة وجود جرب يستر القدم محل الخرق.

(٢) مسند أبي داود الطيالسي ص ١١٦٦

(١) رواه ابن ماجه - كتاب الطهارة ١ / ١٦١

(٣) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ١٠٤

(٤) معنى المحتاج إلى معرفة ألفاظ المنهاج للشريني ج ١ ص ٦٥

(٥) المعنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٢٨٧

حكم المسح على الجوربين

الجورب هو كل ما يلبس سائرا للقدم والساق، ويصنع عادة من النسيج كالقطن والكتان والصوف والألياف الصناعية (النايلون) .

ويجوز المسح على للجوربين لما أثر عن الصحابة رضوان الله عليهم جميعا .

فقد مسح على الجوربين ابن عباس وابن مسعود وسعد بن أبي وقاص وأنس بن مالك، وأبو أمامة وبلال وسهل بن سعد . كما روى ذلك أيضا عن عمر بن الخطاب وعلى بن أبي طالب رضى الله عنهم جميعا .

وقد أقر أكثر أهل العلم ذلك منهم سفيان الثوري وابن المبارك وعطاء والحسن وابن المسيب^(١) . وقال أحمد : المسح على الجوربين جائز لعموم ما ورد بشأنه من أحاديث رسول الله ﷺ، فقد روى المغيرة بن شعبة عن رسول الله ﷺ : (توضأ النبي ﷺ فمسح على الجوربين والتعلين)^(٢)، وكذلك لفعل الصحابة ذلك، حيث لم يظهر مخالف في عصرهم فكان إجماعا^(٣) .

وقال ابن القيم : إن الجورب سائر لمحل الفرض، فجاز المسح عليه كالخف، وقد عمدته الصحابة رضوان الله عليهم، وصريح القياس .

وأقر المسح على الجوربين أبو يوسف ومحمد، ولم يقره أبو حنيفة، ولكن عدل عن رأيه وأقره قبل وفاته^(٤) .

واشترط الشافعي لصحة المسح على الجوربين شرطين^(٥) :

الأول : أن تكون الجوارب منطلة أى مجلدة .

(١) المحلى لابن حزم ج ١ ص ٨٤ (٢) أخرجه الترمذى - أبواب الطهارة ١ / ٦٧

(٣) المغنى والشرح للكبير لابن قدامة ج ١ ص ٣٠٠

(٤) فتح باب العناية بشرح كتاب النقاية للقارى الهروى ج ١ ص ١٨٩

(٥) المجموع شرح المهذب للثوري ج ١ ص ٥٣٩

الثانى : أن تكون الجوارب صفيقة لا تشف عما تحتها.

فإن اخلل أحد الشرطين لم يجز المسح.

أما مالك فكره المسح على الجوربين. ولم يجز المسح أيضا مجاهد وعمرو بن دينار
والحسن بن مسلم والأوزاعي، واحتجوا بأن المسح على الخفين عبادة لا يقاس عليها،
ولا يتعدى بها محلها، فلا يقاس على الخف غيره.

والأرجح هو جواز المسح على الجوربين لصحة القياس، ولأن المسح رخصة
المقصود منها دفع الحرج والمشقة عند النزاع وذلك من محاسن الشريعة السمحاء.

حكم المسح على اللفائف وما فى حكمها

اللفائف هى كل ما يلف على الرجل لمرض أو جرح أو خشية من البرد ونحو ذلك. ومنها أيضا العصا والرباط الضاغط: ويجوز المسح عليها بل هى أولى للحاجة، فقد يحدث الضرر بنزعها.

وقال ابن تيمية: من تدبر ألفاظ الرسول عليه الصلاة والسلام، وأعطى القياس حقه علم أن الرخصة منه فى هذا الباب واسعة. وقال أيضا: والصواب أن يمسح على اللفائف وهى بالمسح أولى من الخف، ومن ادعى فى شئ من ذلك فليس معه إلا عدم العلم، ولا يمكنه أن ينقل المنع عن عشرة من الطمء المشهورين، فضلا عن الإجماع^(١).

ولم يجز أحمد المسح على اللفائف واحتج بأن اللقافة لا تثبت بنفسها، وإنما تثبت بشدها^(٢).

والراجع - والله أعلم - هو جواز المسح على اللفائف لرفع المشقة والحرج رحمة وإحسانا بالمرضى وأصحاب الأعذار، ولأنهم بالرخصة أولى.

(١) تهذيب السنن لابن القيم ج ١١٥
(٢) المنهاج لابن قدامة ج ١ ص ٣١٠

حكم مسح المرأة على غطاء الرأس

غطاء الرأس هو ما تغطي به المرأة رأسها وعنقها، ومنه الإيشارب واليونيه ونحو ذلك مما تستعمله المرأة في حجابها.

وللمرأة أن تمسح على غطاء الرأس إذا كانت هناك مشقة في نزعها، وإعادة وضعه الأول عند الوضوء، على أن تلتزم بالشروط التي أوردناها في المسح لمدة يوم وليلة للمقيمة وثلاثة أيام وليال للمسافرة، فقد كانت أم سلمة رضي الله عنها تمسح على خمارها. وقال بهذا سفيان الثوري والأوزاعي وأحمد وأبو ثور وإسحاق ومحمد بن جرير وداود واحتجوا بما يلي :

- ما رواه بلال رضي الله عنه، وقال : (إن رسول الله ﷺ مسح على الخفين والخمار)^(١).

- ما رواه المغيرة رضي الله عنه، قال : (إن النبي ﷺ توضأ فمسح بनावيه وعلى العمامة وعلى الخفين)^(٢).

- ما جاء به أحمد عندما سئل، وكيف تمسح المرأة رأسها؟ قال من تحت الخمار، وأضاف أن أم سلمة كانت تمسح على خمارها)^(٣).

وهذا دليل على أن أم المؤمنين رضي الله عنها كانت تمسح على الخمار.

- ما قاله ابن المنذر من أن أبا بكر وعمر بن الخطاب وسعد بن أبي وقاص وأبي الدرداء رضيوا عن الله عليهم قد مسحوا على العمامة، وروى ذلك أيضا عن أنس بن مالك وأبو أمامة وعمر بن عبد العزيز ومكحول والحسن وقادة^(٤). واشترط بعضهم لبسها على طهارة.

(١) رواه مسلم في كتاب الطهارة ٢٣١/١

(٢) رواه مسلم كتاب الطهارة ٢٣١/١

(٣) السنن، والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٣١٥

(٤) المجموع شرح الموطأ للترمذي ج ١ ص ٤٨٨

وغطاء رأس المرأة في حكم عمامة الرجل بل إن غطاء الرأس أولى بالمسح لما فيه من كشف عورة من عورات المرأة، كما أن المشقة في نزعه وليسه أشد من العمامة.

ولم يجز المسح على العمامة مالك والشافعي وعروة بن الزبير والشعبي والبخعي وأصحاب الرأي. وروى ذلك عن علي بن أبي طالب وابن عمر وجابر رضي الله عنهم، واحتجوا بأن الرأس عضو طهارته المسح، فلا يجز المسح على حائل دونه لقوله تعالى: (وامسحوا برؤوسكم)، كما قالوا بعدم المشقة في النزاع وإيصال الماء إلى الرأس، ورفضوا قياس العمامة على الخفين. ومنهم من أجاز مسح الناصية والعمامة.

والراجع - والله أعلم :

هو جواز مسح المرأة على خمارها لما في نزعه وإعادة ارتدائه من مشقة وجرح، بل إن غطاء الرأس أولى من العمامة لما في خلعها من كشف عورة من عورات المرأة.

كيفية المسح على الخفين أو الجوربين أو غطاء الرأس :

بعد أن ينتهي الوضوء وتلبس المتوضئة الخفين أو الجوربين أو غطاء الرأس ونحو ذلك على طهارة، يصح لها كلما أحدثت أن تتوضأ وتمسح على الخفين أو الجوربين بدلا من غسل الرجلين أو تمسح على غطاء الرأس بدلا من مسح الرأس، وذلك بالشروط التي أوردناها لمدة يوم وليلة للمقيمة وثلاثة أيام وليلتين للمسافرة، ما لم تأت بأى مبطل من مبطلات المسح.

ولا يجوز ذلك عند الجنابة أو الحيض أو النفاس، إذ يجب في هذه الحالة نزاع الخفين أو الجوربين أو غطاء الرأس ونحوها والغسل لما رواه صفوان. في الحديث المتقدم ذكره عن رسول الله ﷺ والذي أمر فيه بخلع الخفين عند الجنابة.

أما كيفية المسح، فهي أن تبتل المرأة يديها بالماء ثم تضع أصابع اليد اليمنى على مقدم خف أو جورب القدم اليمنى، ثم تمر بكل يد إلى الساق فوق الكعب مع تفريج الأصابع قليلا عند المسح، وقد أوردنا الحكم في مسح أسفل الخف.

أما غطاء الرأس، فبعد أن تبتل المرأة يديها بالماء تمسح على غطاء الرأس في محل الفرض.

المبحث الثاني

أحكام تهم المرأة في المسح

حكم مسح المرأة على الأحذية الحديثة

ترد إلى الدول الإسلامية في عصرنا هذا أحذية من مختلف أنحاء العالم في أشكال وأنماط مختلفة. والكثير منها لا يستوفى الشروط اللازمة لصحة المسح. وتخطئ المرأة إذا فهمت أن المسح على الأحذية جائز لكل أنواعها. لأن غالب هذه الأحذية لا يكون ساتراً لمحل الفرض، فحسرة يظهر كامل القدم، وتارة يظهر الأصابع، وتارة أخرى يظهر الكعبين أو العقبين. وقد بينا أن المسح لا يجوز إذا ظهر شيء من محل الفرض، فحكم ما استحسر للمسح، وحكم ما ظهر للفصل، ولا سبيل إلى الجمع. هذا بالإضافة إلى حرمة ظهور عضو من أعضاء المرأة. وجاءت أقوال أهل العلم في بيان الحكم في ذلك على النحو التالي:

- لم يجز الشافعي وأحمد المسح على الخفين إن ظهر من القدمين شيء، فإن لم يظهر شيء جاز المسح. وأجاز أحمد والحسن بن حي المسح على الخف المخرق، إن كان تحته جورب ساتر لمحل الخرق بالشروط الواردة في جواز المسح على الجورب.

- أما مالك^(١) فلم يجز المسح إذا كان الخرق كبيراً، فإن كان يسيراً لا يظهر فيه القدم جاز المسح.

- وقال أبو حنيفة^(٢): إذا كان في كل واحد من الخفين خرق عريضاً يبرز مقدار الأصبعين فأقل، جاز المسح، فإن ظهر من أحدهما دون الآخر ثلاث أصابع أو مقدارها، لم يجز المسح عليهما، فإن كان الخرق طويلاً مما لو فتح ظهر منه أكثر من ثلاث أصابع جاز المسح.

(١) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ج ١ ص ١٤.

(٢) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ١٠٤.

- وأجاز سفيان الثوري وداود وأبى ثور وإسحاق بن راهويه ويزيد بن هارون المسح على الخف المخرق إن كان الخرق صغيراً.

والرأى هنا أن الحذاء إن كان من السيور البسيطة أو تبدو منه الأصابع والكعبان، فلا يعتبر ساتراً ولا تتسحب عليه الرخصة. أما لو كانت ترتدى جورباً ساتراً تحته فلا بأس إن وجدت عنك ومشقة في الخلع والارتداء بشرط أن ترتدى ثياباً ساترة.

حكم مسح المرأة على الحذاء المصنوع من جلد كلب أو خنزير

يجب على المرأة أن تتحرى الدقة في اختيار حذائها. فالكثير من هذه الأحذية ترد إلينا من دول أجنبية وأكثرها للنساء. وهذه الدول التي تأكل ما حرم الله من لحم الخنزير، وتستخدم دهونه وجلوده في كثير من الصناعات التي ترد إلينا على هيئة مصنوعات جلدية من ملابس وحقائب وأحذية.

ولأن المسح على الخف أو الحذاء المصنوع من جلد خنزير أو كلب لا يجوز، كما لا يجوز أيضاً المسح على الحذاء المسروز بشعر الخنزير، لذا وجب التحري والدقة عدد شراه مثل هذه الأحذية، والمصنوعات الجلدية الوطنية أضمن.

حكم المسح للمستحاضة

إذا توضأت المستحاضة ومسحت على الخفين أو الجوربين ونحو ذلك، ثم أحدثت حدثاً غير الاستحاضة، جاز لها أن تمسح على الخفين، وأن تصلى بالمسح فريضة واحدة وما شاء لها من الدوافل. وعليها أولاً أن تتحرز من خروج الدم بالكيفية التي سبق ذكرها في حكم وضوء المستحاضة، ثم تتوضأ بعد دخول وقت الصلاة، وترتدى الجورب والحذاء وما في حكمها على طهارة. فإن أحدثت بغير حدث الاستحاضة بعد ذلك كالبول والنوم وغيرها وقبل أن تصلى تلك الفريضة، جاز لها أن تتوضأ مرة ثانية، ثم تمسح بالشروط الواردة، وتصلى الفريضة، وما شاء لها من الدوافل. فإن

أحدثت مرة أخرى قلها أن تكوضاً وتمسح على الخفين وتصلى ما شاء لها من النوافل ولكن لا يجوز في هذه الحالة صلاة فريضة أخرى وبذلك قطع الجمهور.

غير أن بعض الشافعية لم يجزوا المسح للمستحاضة، لأنها جوزت لها الصلاة مع الحدث الدائم - الاستحاضة - للضرورة، ولا ضرورة هنا إلى مسح الخف بل هي رخصة بشرط لبسه على طهارة كاملة ولم توجد^(١).

أما مذهب زفر وأحمد في ذلك أنها تسمع ثلاثة أيام سفراً ويوماً وليلة حضراً، وإذا انقطع دم الاستحاضة قبل أن تسمع وشفيت فلا يجوز لها المسح، بل عليها خلع الخفين واستئذان الطهارة، ولا خلاف في ذلك ويلحق بالاستحاضة سلس البول والمذى والجرح السائل.

حكم مسح المرأة على القفاز

لا يجوز أن تسمع المرأة على القفاز عند الوضوء، وذلك بإجماع العلماء^(٢) رقد أجمعوا أيضاً على عدم المسح على البرقع. والحكمة في ذلك أن القفاز والبرقع من الملابس التي تقوم المرأة بارتدائها للزينة، والأمر هنا متعلق بعبادة من العبادات فانتفت الرخصة في ذلك.

عرض وتلخيص

بعدما ذكرت آراء الفقهاء في هذه المسألة المهمة، والتي لا غنى عنها في أى زمان ومكان. إذ لا يخلو زمن من صواحب أعداء، كذلك لا يخلو مكان من مجالات تفرض الانتفاع بالرخص دفعا للمشفقة، وأولها للمسح ويليهما التيمم الذى جعلت له مبحثاً كاملاً. على أننى سأضع هنا تلخيصاً لما اتفق عليه الفقهاء وذلك فى النقاط التالية :

(١) المجموع شرح المذهب للنووى ج ١ ص ٥٥٨.

(٢) المرجع السابق ج ١ ص ٥١٥.

أولاً : أجمع الفقهاء على أن المسح رخصة بديلة عن الغسل والمسح المباشر بشرط قيام العذر من سفر ومشقة أو قلة ماء أو ضيق وقت أو مرض .

ثانياً : كذلك أجمع الفقهاء على أن المسح لا يكون إلا على غطاء ساتر لمحل الفرض، كغطاء الرأس (الوشاح - البونويه - الخمار) وكذا ما يستر القدمين (كالحذاء، والخفاف، والجوارب) . وأيضاً ما تقتضيه الضرورة من سواثر (كالقفازة، والعصابة، والجبيرة، والأربطة الضاغطة، والغطاء الطبي، ويقاس على ذلك العنق البلاستيكي الرافع للفقرات) .

ثالثاً : هذا وقد جعلت للماثر الذي تنسحب عليه الرخصة عدة شروط أهمها :

١ - أن يكون الساتر ساتراً حقيقياً، فلا مسح على غطاء رأس أو جورب من الشبك أو الدانتيل أو ممزق بدرجة كبيرة، إذا لا موضع للرخصة هذا، وأيضاً لا مسح على حذاء يكشف أصابع القدمين والكعبين بدرجة كبيرة، وكذلك كل ساتر لا يؤدي الفرض المقصود منه، فلا اعتبار له كالمسح على الرباط المفكك، والغطاء الطبي الذي يكشف عن سطح الجلد المصاب .

٢ - أن يكون الساتر من مادة غير محرمة أصلاً، إذ إن الرخصة إنما شرعت تحقيقاً ومراعاة لحال المسلم الملتزم بأداء الشعائر التعبدية حتى في حال قيام العذر، واستخدامه لما حرم الله يجرح النزاهة في الامتثال والالتزام فلا ترخيص بعد ذلك في أمر المقصود به إعلان الإذعان والانقياد وقد ابتلى على معصية، إذ إن الرخص لا ترد على محرم أصلاً، ومن ذلك من تردى حذاء مصنوعاً من جلد الخنزير أو غطاء للرأس من فراء الكلب، أو كان مغسوباً .

٣ - أن يكون الساتر مقصوداً لمعناه، فلا رخصة ترد على حذاء لا يمكن متابعة السير فيه، وكذلك لا رخصة على ساتر جعل للزينة والتجمل كمن تردى قبة أو غطاء يحمي شعرها المصنف، أو جورباً من الدانتيل أو اللؤلؤ وأربطة مفتحة لا ضرورة لها من برد أو تلج أو شدة صقيع .

٤ - أن يكون طاهراً فلا مسح على حذاء أو غطاء متنجس نجاسة فاحشة، وكذلك ما جعل عليه حائل يمنع الماء.

كذلك أجمع الفقهاء على أن الرخصة تنسحب على كل الأحوال سواء حال السفر أو الإقامة في الحضر مع وجود العذر، وإن اختلفت المدة في الحالتين، فجعلت للمسافرة ثلاثة أيام بلياليها، أما المقيمة فلا تتعدى اليوم والليلة بشرط الطهارة للموضع والسائر، وصورة ذلك أن المرأة التي تلوى السفر تكوضاً وضوءاً كاملاً بما في ذلك مسح الرأس للباشرة وغسل القدمين وما في حكمهما. ثم ترتدى الغطاء والحذاء على طهارة، ثم تمسح عليها بعد ذلك حتى لو أحدثت حدثاً أصغر كالنوم، وقضاء الحاجة لمدة ثلاثة أيام، وهذه أقصى مدة للسفر غالباً الآن، وخصوصاً بعدما تعددت وسائل النقل الجوي والبحري والبري.

أما إن كانت مقيمة في موطنها، ولكن عذراً طارئاً جعلها ممن لهن الحق في الترخيص بالمسح بدل الغسل، فلها أن تتلحف بالرخصة طيلة يوم وليلة حتى يزول عذرها.

أما من أصيبت في موضع وجب غسله، أو المسح عليه مباشرة، فلها المسح دون الالتزام بمدة محددة مادام العذر مانعاً قائماً.

هذا ويبطل الانتفاع بالرخصة :

- فيما لو انقضت المدة المفروضة للمسافرة والمقيمة.

وكذا لو انتهى العذر المبيح في حال المريضة والمصابة.

- فيما لو أحدثت حدثاً أكبر.

- فيما لو تمزق السائر بصورة واضحة، بحيث أصبح وجوده كعدمه.

وبعد...

فإن الالتزام بالرخصة سنة مؤكدة عن الرسول ﷺ لذا وجب الانتفاع بها في موضعها تحقيقاً لقول الرسول الكريم ﷺ (إن الله يحب أن تؤتى رخصة كما يجب أن

تؤتى عزائمه^(١) أما لو لم تكن هناك ضرورة قاهرة لذلك فلا داعى لها لأن مخالفة الأصل المقصود لذاته بغير عذر تجعل صاحبه فى موضع التقصير والمخالفة، والأمر كله إعداد وتهيلة للدخول فى الحضرة الإلهية.

كذلك أن فى الغسل بالماء بعد طول التعب استشعاراً بالخروج من حال إلى حال، هذا بالإضافة إلى ما فى ذلك من فائدة جمّة، إذ إن الجلد يتخلص من الخلايا الميتة دوماً وبنسب ثابتة، وفى تكرار الغسل وخصوصاً الأماكن المغطاة دائماً، كالقدمين يجعل المسام فى حالة تجديد مستمر، هذا إلى جانب إزالة ما علق بالمسام العرقية من أقطار وأدران، وحبس هذه الأعضاء لمدة طويلة بغير ضرورة يعرضها للتقيحات والالتهابات بسبب تراكم الخلايا التى يطردها الجلد والعرق والأثرية والتى تبدو آثارها بانبعاث رائحة كريهة من اللحاء أو الجورب تؤثر فى الصحة العامة للشخص، بل فى المخالطين له، لذا لا يجب استبدال المسح على المائر بالغسل إلا فى حالات الضرورة التى ذكرتها آنفاً.

(١) الجامع الصغير للسيوطى ص ٦٨ .

الفصل الثامن

التيمم

وفيه أربع مباحث :

المبحث الأول : أسباب وشروط التيمم.

المبحث الثاني : أركان وسنن ومكروهات ومبطلات
التيمم.

المبحث الثالث : المسح على الجبيرة.

المبحث الرابع : أحكام تيمم المرأة في التيمم.

التيمم

قال تعالى : (وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم إن الله كان عفوا غفورا)^(١).

ويقول رسول الله ﷺ : (جعلت الأرض كلها لى ولأمتى مسجدا وطهورا، فأينما أدركت رجلا من أمتى الصلاة فعنده مسجده وعنده طهوره)^(٢).

التيمم رخصة وفضيلة اختصت بها الأمة الإسلامية ضمن خصائص أخرى لم تكن لغيرها، وزادها الله بها شرفا وإجلالا.

فبعد أن كلف الله سبحانه وتعالى الأمة الإسلامية بالتكاليف والأوامر الشرعية في نصوص واضحة صريحة، خفف عنها هذه التكاليف لرفع الحرج والمشقة عنها، رحمة بالمرضى وأصحاب الأعذار.

فقد أمرنا بالطهارة المائية من وضوء وغسل لاستباحة الصلاة والطواف ومس المصحف وقراءة القرآن ونحوها، ثم أباح لنا التيمم عند فقد الماء، أو وجود عجز عند استعماله لخوف أو مرض أو شدة برد، أو احتياج له في شأن من شئون حياتنا وما إلى ذلك من أعذار لها نفس الحكم.

ومفهوم الطهارة لا ينسحب على ظاهر قد يتأثر بعارض من سقم أو برد أو نضوب ماء أو خوف، وإنما يعمق إلى طهارة الباطن من أدران الخبث الذي قد يعتري النفس من شح وزيف وغيرة وحسد. لذا جعل المشرع الحكيم البديل إن لوث الظاهر بحدث

(١) سورة النساء آية ٣٤.

(٢) رواه أحمد وابن ماجه - كتاب الطهارة ١/١٨٨.

أصغر أو أكبر مع بقاء الباطن على نقاوته، فتحقق الطهارة بمعناها الشامل بضربة
يسيرة على صعيد الأرض لمسح الوجه واليدين. وبهذا لا تنقطع الصلة ببارئ الكون
ومصوره، وتستمر الشعائر التعبدية للخالق العظيم حتى مع فقد الماء، كي تغتسل
الأنفس دائماً وأبداً من أسقامها حين تقاطرها لحظات القبول والتجلى.

ولأن البدل لا يكون إلا في غيبة المبدل عنه، فكان لا بد من وجود شروط
وضوابط تبيح الرخص. ولقد أثرت أن أستجلى هذه الشروط والضوابط التي قد تهم
المرأة بصفة خاصة، إذ إنها بمكوناتها ومتغيراتها التي خلقها الله تصاحبها أضرار
تجعلها أكثر احتياجاً لهذه الرخص.

وحدث عائشة رضي الله عنها يبين سبب نزول آية التيمم، إذ قالت : (خرجنا مع
رسول الله ﷺ في بعض أسفارنا حتى كنا بالبيداء أو بذات الجبل انقطع عقد لى فأقام
رسول الله ﷺ على التماسه وأقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فأتى
الناس إلى أبي بكر فقالوا ألا ترى ما صنعت عائشة أقامت برسول الله ﷺ وبالناس
وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاء أبو بكر ورسول الله ﷺ واضعا رأسه على فخذي
فقال حسبت رسول الله ﷺ والناس ليسوا على ماء وليسوا معهم ماء قالت فعائني أبو
بكر وقال ما شاء الله أن يقول وجعل يلمن بيده في خاصرتي ولا يمنعي من التحرك
إلا ما كان رسول الله ﷺ على فخذي فقام رسول الله ﷺ حتى أصبح الناس على غير
ماء فأنزل الله عز وجل آية التيمم فتيمموا فقال أسيد بن الحضير ما هي أول بركتكم يا
آل أبي بكر، قالت فبجئنا للبحر الذي كنت عليه فوجدنا العقد تحته^(١).

وقيل نزلت في عبد الرحمن بن عوف لما أصابه جنابة وهو جريح فرخص له أن
يتيمم ثم صارت عامة في الناس.

(١) أخرجه أحمد ٦/١٧٩.

المبحث الأول أسباب وشروط التيمم

تعريف التيمم :

التيمم في اللغة^(١) هو القصد، ويمتته أى قصده، ومنه قوله تعالى : (ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون)^(٢) ، أى لا تقصدوا الخبيث، ويقال تيممت فلاناً أى يمتته وتأممته أى قصده، ويقال يممك فلان بالخير، أى قصدك.

وقال ابن السكيت : إن قوله تعالى : (فتيمموا صعيدا طيبا) ، أى اقصدوا الصعيد طيب، ثم كثر استعمالهم لهذه الكلمة حتى صار التيمم مسح الوجه واليدين بالتراب.

وفى الشرع هو القصد إلى الصعيد الطاهر لمسح الوجه واليدين منه بنية استباحة الصلاة ونحوها عند عدم الماء، أو العجز عن استعماله، لقوله تعالى : (فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم إن الله كان عفوا غفورا)^(٣)

دليل مشروعية التيمم :

فرض التيمم على الأمة الإسلامية بدلا من الوضوء أو الغسل عند فقد الماء أو العجز عن استعماله أو لاحتياجه ونحو ذلك، وجاء ذلك فى الكتاب والسنة والإجماع.

فى الكتاب :

- قوله تعالى : (وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه . ما

(١) الصحاح تاج اللغة للجوهري جـ ٥ ص ٢٠٦٤ .

(٢) سورة البقرة آية ٢٦٧ . (٣) سورة النساء ٤٣ .

يريد أن يجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم، وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون^(١).

وقوله تعالى : (وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم إن الله كان عفوا غفورا)^(٢).

وفى السنة المطهرة :

- حديث أبي أمامة رضى الله عنه المتقدم ذكره عن رسول الله ﷺ، قال : (جعلت الأرض كلها لى ولأمتى مسجدا وطهورا، فأينما أدركت رجلا من أمتى الصلاة فعنده مسجده، وعنده طهوره) .

- ما رواه عمار بن ياسر رضى الله عنهما، قال : (أجنبى فلم أصب الماء فتيممت فى الصعيد وصليت، فذكرت ذلك للنبى صلى الله عليه وسلم فقال : إنما كان يكفيك هكذا فضرب بكفيه الأرض ونفخ فيهما ثم مسح وجهه وكفيه)^(٣).

- ما رواه عمرو بن العاص رضى الله عنه قال : (احتلمت فى ليلة باردة فى غزوة ذات السلاسل فأشفقت إن اغتسلت أن أهلك فتيممت، ثم صليت بأصحابى الصبح، فذكروا ذلك للنبى ﷺ. فقال يا عمرو أصليت وأنت جنب؟ فأخبرته بالذى منعنى من الاغتسال، وقلت إني سمعت الله تبارك وتعالى يقول، ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيما. فضحك رسول الله ﷺ ولم يقل شيئا)^(٤).

- ما رواه جابر رضى الله عنه، قال : (خرجنا فى سفر، فأصاب رجلا منا حجر، فشجه فى رأسه ثم احتلم، فسأل أصحابه : هل تجدون لى رخصة فى التيمم؟ فقالوا : ما تجد لك رخصة وأنت تقدر على الماء، فاغتسل فمات، فلما قدمنا رسول الله ﷺ، أخبر بذلك فقال : قتلوه قتلهم الله، ألا سألوا إذ لم يعلموا؟ فإنما شفاء العى السؤال، إنما

(١) سورة المائدة آية ٦ .

(٢) سورة النساء آية ٤٣ .

(٣) أخرجه البخارى كتاب التيمم ٨٧/١ طبعة استانبول .

(٤) رواه أبو داود كتاب الطهارة ٩٢/١ .

كان يكفي أن يتيمم ويعصر أو يعصب على جرحه خرقة ثم يسمح عليها، ويفسل سائر جسده^(١).

أما الإجماع :

فقد أجمعت الأمة على جواز التيمم بدلا من الوضوء والغسل في أحوال خاصة فصار أمرا معروفا من الدين بالضرورة^(٢) عند العام والخاص.

حكمة مشروعية التيمم :

تجلى حكمة مشروعية التيمم في التخفيف والتيسير على الأمة الإسلامية ورفع الحرج والمشقة عنها، رحمة ولطفا وإحسانا من الله بها، فلقد جمع الله سبحانه وتعالى بين التراب الذي هو أصل الخلق، وبين الماء الذي هو سبب الحياة. وجعل التراب لا يخلو منه مكان على سطح الأرض عوضا عن فقد الماء أو تعذر استعماله.

وقيل أيضا إن الله سبحانه وتعالى لما علم من النفس الكسل والميل إلى ترك الطاعة، شرع لها التيمم عند عدم الماء، أو تعذر استعماله، لئلا تعتاد ترك العبادة فيصعب عليها معاونتها عند وجوده^(٣).

اختصاص الأمة الإسلامية بالتيمم :

اختص الله سبحانه وتعالى الأمة الإسلامية بالتيمم رحمة بها وإحسانا لها، وهو رخصة وفضيلة لم يشاركها فيه غيرها من الأمم، حتى تؤدي العبادات تامة دون إجهاد النفس للحصول على الماء - ودليل هذه الخصوصية : ما روى عن جابر رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال : (أعطيت خمسا لم يعطهن أحد قبلي، نصرت بالرعب مسيرة شهر، وجعلت لي الأرض مسجدا وطهورا، فأما رجل أمتى أدركته الصلاة فليصل، وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي، وأعطيت الشفاعة، وكان النبي

(١) رواه أبو داود كتاب الطهارة ٩٣/١.

(٢) نيل الأوطار للشوكاني ج ١ ص ٣٠١.

(٣) مواهب الجليل لشرح مختصر خليل ج ١ ص ٣٢٥.

يبحث في قومه خاصة ويبحث إلى الناس عامة^(١).

رخصة التيمم : الرجال والنساء فيها سواء :

أحكام التيمم واحدة للرجال والنساء، فقد جاء قوله تعالى المؤمنين عامة رجالاً ونساءً : (يأيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برءوسكم وأرجلكم إلى الكعبين وإن كنتم جنباً فاطهروا. وإن كنتم مرضى أو جاء أحدكم من الماء أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه)^(٢).

وجاءت السنة المطهرة لتوضح وتفصل عموم ما ورد في كتاب الله مصداقاً لقوله تعالى : (للتبين للناس ما نزل إليهم)^(٣). فلم تخصص حكماً لأحدهما دون الآخر، وإنما جاءت الأحكام واحدة دون اختلاف للمكلف رجلاً كان أم امرأة.

الأسباب التي تبيح التيمم

يباح التيمم لمن أرادت الوضوء أو الغسل عند حدوث أمر من هذه الأمور :

أولاً : فقد الماء.

ثانياً : وجود الماء مع عدم القدرة على استعماله كما في حالة المرض أو الخوف أو شدة البرودة.

ثالثاً : وجود الماء مع القدرة في حالتي الاحتياج الشديد وخشية خروج وقت الصلاة.

أولاً : فقد الماء :

بأن لا تجد الماء الذي تكوضاً، أو تغتسل به من جنباً أو حيض أو نفاس سواء كان ذلك في الحضر أم في السفر، في المرض أم في الصحة، فعليها التيمم. وهو قول مالك

(١) أخرجه البخاري كتاب التيمم ٨٦/١ مطبعة لستانبول.

(٢) سورة المائدة آية ٦.

(٣) سورة النحل آية ٤٤.

والشافعي وأحمد والثوري والأوزاعي لقوله تعالى: (وإن كنتم مرضى أو على سفر، أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا)^(١).

ولحديث أبي ذر الغفاري أن رسول الله ﷺ قال: (إن الصعيد الطيب طهور المسلم إن لم يجد الماء عشر سنين، فإذا وجد الماء فليمسه بشرته فإن ذلك خير)^(٢). فدللت الآية الكريمة والحديث الشريف على وجوب التيمم عند فقد الماء، ولم يجز أبو حنيفة التيمم إلا في حالة السفر^(٣) لنص الآية الكريمة أيضا، ويحتمل أن يكون السفر هو الغالب الذي يحتم الماء فيه.

وعلى المرأة أن تسعى جاهدة في طلب الماء قبل التيمم، فإن لم تجده جاز لها ذلك في قول مالك والشافعي واحتجا بقوله تعالى: (فلم تجدوا ماء فتيمموا)، فلا يثبت عدم وجود الماء في رأيهما إلا بعد طلبه والبحث عنه. ولم يشترط أبو حنيفة ذلك.

فإن وجدت الماء الكافي لطهارتها تطهرت، أما إن كان الماء لا يكفي لطهارتها لزمها استعماله، ثم التيمم عن باقي الأعضاء في قول الشافعية والحنابلة^(٤).

ثانيا : وجود الماء مع عدم القدرة على استعماله :

فقد تجددين الماء، ثم تعجزين عن استعماله للطهارة لسبب من الأسباب الشرعية. والحكم هنا هو حكم فقد الماء، وبذلك يكون العاجز عن استعمال الماء في حكم فاقد الماء في جواز التيمم. أما الأسباب التي تدعو لذلك فهي :

١ - للمرض.

٢ - الخوف.

٣ - شدة البرودة.

(١) سورة المائدة آية ٤٣.

(٢) أخرجه للترمذي وقال حديث حسن صحيح. أبواب الطهارة ١/ ٨٠.

(٣) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ٨٣.

(٤) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٢٣٤.

١ - المرض :

ليس كل مرض يعتبر سببا مبيحا للتيمم، لهذا يجب التمييز بين المرض المبيح وغيره، وعلى ذلك فهناك ثلاثة أنواع :

النوع الأول :

أن يكون المرض خطيرا تخشى المرأة عند استخدام الماء من فوت الروح، أو فوت عضو، أو فوت منفعة عضو. وقد أجاز الأئمة الأربعة^(١) وأكثر أهل العلم التيمم في مثل هذه الأحوال مستندين بقوله تعالى : (وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء، فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون)^(٢).

وقوله تعالى : (يريد الله بكم التيمم ولا يريد بكم العسر)^(٣). فرفع سبحانه وتعالى الحرج والعسر عنا رحمة بالمرضى والمسافرين. ولم يخالف هذا الإجماع سوى عطاء والحسن البصرى، فقد روى عنهما أنهما قالوا بعدم جواز تيمم المريض إلا عند فقد الماء مستندين بأن الضمير في آية التيمم (فلم تجدوا ماء) عائد على المريض والمسافر معا. وأن الآية أباحت التيمم لهما في حالة فقد الماء، فكان عدم الماء شرطا لجواز التيمم فإن وجد الماء لم يجز التيمم^(٤).

إلا أن قول عطاء والحسن البصرى مردود بقوله تعالى: (وما جعل عليكم في الدين من حرج)^(٥)، وقوله تعالى (ولا تقتلوا أنفسكم)^(٦)، وما ثبت في السنة المطهرة من إباحة تيمم المريض الذي يخشى الهلاك من استخدام الماء، وقد قدم المريض على المسافرين في نص الآية الكريمة (وإن كنتم مرضى أو على سفر) لأنه أشد احتياجا للرخصة من المسافرين ولنا ما قلناه عمرو بن العاص رضى الله عنه حين خاف الهلاك

(١) بدائع الصنائع للكاظمي ج ١ ص ٤٨ .

(٢) سورة المائدة آية ٦ .

(٣) سورة البقرة آية ١٨٥ .

(٤) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ج ١ ص ٦٦ .

(٥) سور الحج آية ٧٨ .

(٦) سورة النساء آية ٢٩ .

على نفسه من شدة البرد وهو جنب فتيمة، وصلى بالناس ولم يأمره بحل غسل أو إعادة، وكذلك ما جاء في حديث جابر رضى الله عنه فى الرجل الذى أصابه شجة .

وعلى المرأة أن تتحرى عن الضرر الناتج من استخدام الماء إما من طبيب مسلم أو قربة، وإما تجربة شخصية لها أو غيرها، وبهذا جاء المالكية. أما للشافعية فاشتراطوا مهارة الطبيب ولو كان كافراً، على أن يقع صدقه فى نفس التيممة وإن لم تجد طبيباً أو عالماً بالطب جاز لها التيمم وتعيد الصلاة بعد الشفاء.

النوع الثانى :

أن يكون المرض يسيراً إلا أنه يخشى زيادة العلة، وهى كثرة الألم، أو بطنه البرء، أو حصول شئ قبيح كالسواد فى عضو ظاهر مثل الوجه نحوه .

وقد اختلف الفقهاء فى إباحة التيمم فى مثل هذه الحالة وجاءت آراؤهم على قولين:

الأول: جواز التيمم، وبه جاء مالك^(١)، وأبو حنيفة^(٢)، وأحمد^(٣) وأحد قولى الشافعى، وأقره أكثر أهل العلم مستثنين بما تقدم من الأدلة، وأضافوا أن التيمم أجيز للمريض مطلقاً من غير تمييز بين مريض وآخر.

الثانى: عدم جواز التيمم مع وجود الماء، وهو القول الثانى للشافعى ورواية من أحمد، وقد استدلوا بحديث عمرو بن العاص الذى سبق ذكره فى أن العجز عن استخدام الماء شرط لجواز التيمم، ولا يتحقق ذلك الا عند الخوف من الهلاك.

ونرى أن زيادة العلة قد تودى الى الهلاك، لذا كان رأى الأول القاضى بجواز التيمم أرجح.

وقد أقر ابن قدامة مذهب الجمهور وبين صحته، ودلل على ذلك بما يأتى:

(١) المدونة الكبرى جـ ٢ ص ٤٥ .

(٢) بدائع الصنائع للكاظمي جـ ١ ص ٤٨ .

(٣) المغنى والشرح الكبير لابن قدامة جـ ١ ص ٢٢٧ .

- قوله تعالى: (وإن كنتم مرضى أو على سفر) . فأجاز سبحانه وتعالى ذلك للمريض دون تمييز.

- ولأنه يجوز التيمم إذا خاف المسلم ذهاب شيء من مائه، أو ضرراً في نفسه من نص أو سبع، أو لم يجد الماء إلا بمشقة .

النوع الثالث :

أن يكون المريض يسيراً لا يخشى من استعمال الماء معه تلفاً ولا مرضاً مخوفاً، ولا إبطاء براء، أو زيادة ألم، ولا شيئاً فاحشاً وذلك كصداع الرأس ووجع الأسنان.

وهذا المرض لا يجوز له التيمم، وبه قال أكثر العلماء إلا أهل الظاهر وبعض أصحاب مالك الذين أجازوه للنص آية التيمم.

واحتج القائلون بعدم جواز التيمم لمثل هذا النوع بأن التيمم رخصة أبيحت للضرورة، فلا يباح بلا ضرورة، ولا ضرورة في مثل هذه الحالة^(١) .

٢ - الخوف :

قد يتوافر الماء لكن قد تخاف المرأة على نفسها أو مالهها أو عرضها، أو تخشى فوت رفقة أو ضياع سفر، أو حال بينها وبين الماء ما يدعو للخوف والفرح إنساناً كان أم حيواناً، أو أى خوف كان القصد إلى الماء فيه مشقة . والحكم هنا أيضاً هو حكم فقد الماء^(٢)، لقوله تعالى: (فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً) ، وأحدث جابر رضى الله عنه المتقدم ذكره في صاحب الشجرة والذي خشى فيه التيمم وهو مجروح فهلك، فقال رسول الله ﷺ فيه : قتلوه قتلهم الله .

لهذا كان التيمم حال الخوف لرفع الحرج والعسر عن العباد.

(١) المجموع شرح المذهب للتوحي جـ ٢ ص ٣١٦ - ٣١٧ .

(٢) المحلى لابن حزم جـ ١ ص ١٢١ .

٣ - شدة البرودة :

بأن كان الماء شديد البرودة، وغلب على الظن حدوث ضرر باستخدامه، كما لم تتوفر إمكانية تسخينه ولو بالأجر، جاز التيمم^(١) في قول أكثر أهل العلم، لقوله تعالى: (ولا تقتلوا أنفسكم)، وقوله تعالى: (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) - ولحديث عمرو بن العاص رضي الله عنه المتقدم ذكره والذي صلى فيه الصبح بأصحابه وهو جنب خشية الهلاك من شدة البرودة.

وقد سكت رسول الله ﷺ عندما سمع ذلك فدل على جواز الفعل.

ثالثاً: وجود الماء مع القدرة في حالتي الاحتياج وخروج وقت الصلاة قد يوجد الماء مع توفر القدرة على استعماله، ولا يجوز التيمم هنا إلا في حالتين:

١ - الاحتياج الشديد للماء في أمر ضروري.

٢ - الاحتياج الشديد للماء :

كما في حالة شرب إنسان أو حيوان لا يحل قتله، ولو كان كلباً غير عقور، أو احتاجب المرأة إلى الماء لتصريف شئونها المنزلية أو لإزالة نجاسة غير معفو عنها، فإنها تيمم وتحفظ ما عندها من الماء، فعن علي رضي الله عنه قال: (في الرجل يكون السفر، فتصيبه الجنابة، ومعه قليل من الماء يخاف أن يعطش، يتييم ولا يغتسل)^(٢).

الخشية من خروج وقت الصلاة :

إذا توافر الماء مع القدرة على الاستعمال وخشيت المرأة خروج وقت الصلاة لو اشتغلت بالوضوء، جاز لها التيمم لحزمة الوقت، ثم تتوضأ بعد ذلك وتعاد الصلاة، وهو قول الأوزاعي والثوري، ورواية عن مالك وأحمد. وأجاز أبو حنيفة^(٣) ذلك في صلاة العبد والجنابة لما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه تيمم وصلى على الجنابة.

(١) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ٨٦.

(٢) رواه الدررقي.

(٣) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ٩٦.

أما أكثر أهل العلم ومنهم الشافعي^(١)، وأبو ثور، وابن المنذر، ورواية عن مالك فلم يجزوا التيمم مع وجود الماء، والقدرة على الاستعمال وعدم الحاجة إليه لمطش ونحوه سواء خاف خروج الوقت أو توفراً أم لا، وسواء كانت الصلاة جنازة أو عيداً أو غيرها.

ما يباح منه الصلوات بالتيمم الواحد :

اختلف الفقهاء فيما يباح بالتيمم الواحد من الفرائض والنوافل والفوائت. فعملهم من أوجب التيمم لكل صلاة واحتج بظاهر الآية الكريمة: (إذا قمتم إلى الصلاة)، ومنهم من لم يجز ذلك باعتبار أن هناك محذوفاً مقدراً، بمعنى إذا قمتم من اللوم أو قمتم محدثين. ونتج عن ذلك تساؤل: هل التيمم رافع للحديث أم هو لاستباحة الصلاة ونحوها؟ فإن كان التيمم رافعاً للحديث فله حكم الوضوء، أما إن كان لاستباحة صلاة بعينها فلا يجوز إلا لها. وقد جاءت أقوال الفقهاء في ذلك على ضربين:

الضرب الأول :

الصلاة بالتيمم الواحد فريضة واحدة، وما شاء من النوافل، وهو المشهور عن مالك^(٢) والشافعي^(٣) وأحد قولي أحمد^(٤) والشعبي وقنادة وربيعة ويحيى الأنصاري والليث بن سعد وإسحاق.

واشترط مالك أن يتقدم الفرض على النفل. وقال أحمد إن النفل تبع للفرض فلا يتقدم المتبرع، أما الشافعي فلم يشترط تقدم أو تأخر النفل على الفرض، وأجاز أداء النفل قبل أو بعد الفرض.

وقد استدل أصحاب هذا الرأي بما يلي:

— قوله تعالى: (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين وإن كنتم جنباً فاطهروا وإن كنتم

(١) المجموع شرح المذهب للزوي ج ٢ ص ٢٦٦.

(٢) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ج ١ ص ٥٣.

(٣) المجموع شرح المذهب للزوي ج ٢ ص ٢٢٤.

(٤) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٢٦٦.

مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم ما يريد الله يجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون^(١).

فقد دلت الآية الكريمة على وجوب الوضوء والتيمم عند كل صلاة، وأجازت السنة المطهرة أداء الصلوات بأنواعها بوضوء واحد، وبقي التيمم على حاله.

- ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما، قال: (من السنة ألا يصلى بالتيمم إلا صلاة واحدة، ثم يتيمم للصلاة الأخرى^(٢)).

- ما رواه العارث على كرم الله وجهه، أنه قال: (التيمم لكل صلاة)^(٣).

أوضح الحديثان للشريهان رأى الضرب الأول القاضى بالتيمم لكل صلاة.

الضرب الثانى :

الصلاة بالتيمم الواحد ما شاء من فرائض ونوافل وفوائت مالم يكن هناك حدث، وبه جاء أبو حنيفة^(٤)، والقول الآخر لأحمد، والحسن البصرى وسعيد بن المسيب والزهري ويزيد بن هارون وغيرهم. وقد استدل أصحاب هذا رأى بالآتى:

- حديث أبى ذر الغفارى رضى الله عنه المتقدم ذكره عن رسول الله ﷺ قال: (إن الصعيد الطيب مهور للمسلم إن لم يجد الماء عشر سنين، فإذا وجد الماء فليمسه بشرته، فإن ذلك خير).

فقد جعل ﷺ الصعيد الطيب وضوءا عند عدم الماء مطلقا، فوجب أن يكون حكمه كحكم الوضوء، فيرفع الحدث به حتى وجود الماء.

ويؤيد ذلك رأى قوله تعالى: (ولكن يريد ليطهركم).

(١) سورة المائدة آية ٦.

(٢) رواه البيهقى والدارقطنى.

(٣) رواه مالك - شرح الزرقانى على موطأ مالك ١/ ١١١.

(٤) المبسوط للمرخسى ج ١ ص ١١٢.

واستدلوا أيضاً على ذلك بأن التيمم طهارة صحيحة أباحت فرضاً فيباح تبعاً لذلك
ماشاء من الفروض والوافل والغوائت^(١).

والرأى - والله أعلم:

الرأى الأول أرجح لقوة أدلته، وحيث لم يعرف لهذا الرأى مخالف من الصحابة
رضوان الله عليهم، كما أن تكرار التيمم لكل صلاة مع استمرار العذر المبيح له، ليس
به مشقة أو حرج.

ما يباح للمتيمة عن الحدث الأصغر

يباح لمن أحدثت حدثاً أصغر ثم تيممت ما يستباح لها بالوضوء من الصلاة، وقراءة
القرآن ومس المصحف، واللبث في المسجد والطواف وغيره، طبقاً للوجه الذي تريد
استباحته بالتيمم. فإن أحدثت بطل تيممها، كما يبطل وضوؤها وتمنع مما كانت تمنع
منه قبل التيمم.

والتيمم عن الحدث الأصغر جائز بغير خلاف بين العلماء.

ما يباح للمتيمة عن الحدث الأكبر

يباح لمن أحدثت حدثاً أكبر كالجنابة أو الحيض أو النفاس ثم تيممت ما يستباح لها
بعد الغسل، من صلاة وقراءة قرآن، ومكث في المسجد، وطواف وغيره طبقاً للوجه
الذي تريد استباحته بالتيمم.

فإن أحدثت منعت من الصلاة والطواف ومس المصحف وحمله، ولا تمنع من
قراءة القرآن. والمكث في المسجد، وإن أرادت تيممت مرة أخرى. وإن تيممت المرأة
الجنب أو الحائض أو النفساء ثم رأت الماء فيحرم عليها جميع ما حرم عليها قبل التيمم
حتى تغتسل^(٢).

(١) المغنى والشرح الكبير ج ١ ص ٢٦٧.

(٢) المجموع شرح المذهب للنووي ج ٢ ص ٣٣٢.

ولو تيممت المرأة بعد طهرها من الحيض أو النفاس ثم أجبت لم يحرم وطؤها لأن حكم التيمم للحيض باق، ولا يبطل بالوطء، لأن الوطء إنما يوجب حدث الجنابة.

والتيمم جائز للجنابة في قول أكثر أهل العلم منهم على وابن عباس وعمر بن العاص وأبو موسى الأشعري، وهو قول الثوري ومالك والشافعي وإسحاق وأصحاب الرأي ولم يخالف ذلك إلا ابن مسعود وزوي نحوه عن عمر رضى الله عنه^(١).

شروط التيمم

للتيمم شروط وجوب وشروط صحة وشروط وجوب وصحة معا.

وقد اختلفت المذاهب في تحديدها والجمع بينها،. فبينما نرى الشافعية والحنابلة قد عدوا الشروط مجتمعة، نجد المالكية والحنفية جاءوا بها مفصلة، وسنبين شروط كل مذهب:

المالكية^(٢) :

فرق المالكية بين شروط التيمم فجعلوها شروط وجوب وجوب وصحة، وشروط وجوب وصحة معا. فجاءت للشروط عندهم عل النحو التالي:

شروط صحة التيمم :

— الإسلام، فلا يصح للكافر أو الكافرة إلا بعد إسلامها.

— عدم الحائل، فلا يصح التيمم مع وجود ما يمنع وصول الصعيد الطاهر إلى أعضاء التيمم، كالطين أو العجين أو المساحيق.

— عدم المنافي، فلا يصح التيمم إذا قارنه ما يبطله.

شروط وجوب التيمم :

— البلوغ.

(١) المبسوط للرخسى جـ ١ ص ١١١.

(٢) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد جـ ١ ص ٤٨.

- عدم الإكراه على ترك التيمم.
- القدرة على الاستعمال، فلو عجزت المرأة عن التيمم سقط.
- وجود ناقض.

شروط صحة وجوب التيمم:

- دخول وقت الصلاة، فلا يصح التيمم قبل الوقت.
- العقل، فلا يصح التيمم من مجنونة أو معتوهة أو مغمى عليها، وما في حكم ذلك.
- انقطاع دم الحيض أو النفاس.
- عدم النوم أو السهو.
- وجود الصميد الطاهر.
- بلوغ الدعوة.

الشافعية^(١):

لم يفرق الشافعية بين شروط الصحة وشروط الوجوب وعدوها مجتمعة فجاءت على النحو التالي:

شروط صحة وجوب التيمم:

- النية.
- دخول وقت الصلاة المكتوبة أو النافلة، فلو تيممت المرأة قبل دخول الوقت لم يصح تيممها، وعلى هذا اتفق الشافعي والأصحاب.
- فقد الماء أو العجز عن استعماله أو احتياجه.
- تقدم إزالة النجاسة على التيمم، فلا يصح التيمم مع وجود النجاسة.

(١) للمجموع شرح المهندب للنووي ج ٢ ص ٢٦١.

- الإسلام، لا يصح للكافر أو الكافرة إلا بعد إسلامها، ويصح تيمم الكتابة التي انقطع حيضها أو نفاسها أيحل قرب الزوج لها.
 - التمييز، فلا يصح تيمم غير المميز.
 - عدم الحائل، فلا يصح مع وجود ما يمنع وصول الصعيد الطاهر إلى أعضاء التيمم.
 - عدم الحيض أو النفاس إلا إذا كانت للمرأة محرمة، فيصح منها التيمم بدلا من الاشتغال المسنون للإحرام عند العجز.
 - السعى في طلب الماء عند فقده.
- الحنفية^(١) :**

فرق الحنفية بين الشروط كالمالكية فجاءت شروط التيمم عندهم على النحو التالي:

شروط صحة التيمم:

- النية.
 - فقد الماء أو العجز عن استعماله.
 - عدم الحائل، فلا يصح التيمم مع وجود ما يمنع من وصول الصعيد الطاهر إلى أعضاء التيمم.
 - عدم المنافي للتيمم حال فعله، وذلك بحصول الحدث أثناء الفعل.
 - الممسح بثلاث أصابع على الأقل.
 - طلب الماء عند فقده إن ظن وجوده.
 - تعميم الوجه واليدين بالمسح.
- شروط وجوب التيمم:**
- البلوغ.
 - القدرة على استعمال الصعيد الطاهر.

(١) شرح فتح الكدير لابن الهمام ج ١ ص ٩٠.

- وجود حدث ناقض.

شروط وجوب وصحة التيمم:

- الإسلام، فلا يجب على الكافر أو الكافرة إلا بعد إسلامها.

- انقطاع دم الحيض أو النفاس.

- العقل، فلا يصح التيمم من مجنونة أو معتوهة أو مغمى عليها وما في حكم ذلك.

- وجود الصعيد الطاهر.

الحنايكة^(١):

لم يفرق الحنايكة بين شروط الوجوب والصحة وعدوها مجتمعة فجاءة على النحو التالي:

شروط وجوب وصحة التيمم:

- دخول وقت الصلاة، فلا يصح التيمم قبل دخول وقت الصلاة المكتوبة، ولا يجوز التيمم للناقلة، بينما يجوز التيمم للفاقة في أى وقت لأن فعلها جائز في كل وقت أيضاً.

- تعذر استعمال الماء، إما لعدم القدرة وإما للخشية من زيادة مرض أو تأخير بره أو لم تجد الماء أصلاً بعد طلبه والبحث عنه.

- وجود الصعيد الطاهر.

- النية عند التيمم.

- العقل، فلا يصح من فاقدة العقل كالمجنونة أو المعتوهة أو المغمى عليها، وما في حكم ذلك.

- التمييز، فلا يصح تيمم شير المميز.

- عدم الحائل، فلا يصح التيمم مع وجود ما يمنع وصول العيد الطاهر إلى أعضاء التيمم.

- عدم المنافي، فلا يصح للتيمم إذا قارنه ما يبطله.

- الإسلام، فلا يطالب به الكافر أو الكافرة إلا بعد إسلامها.

- تقدم الاستنجاء أو الاستجمار.

(١) المعنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٢٣٤.

المبحث الثاني

أركان وسنن ومكروهات ومبطلات التيمم

للتيمم أركان لا بد من الإتيان بها فلو ترك أحدها لأثم تاركها وبطل التيمم، وله سدن يستحب أداؤها من غير افتراض ولا وجوب، ويستحق فاعلها الدواب، ولا يأثم تاركها، ولكن يفوت على نفسه خيراً وأجراً. كما أن للتيمم مكروهات يستحب البعد عنها حتى تؤدي العبادات على خير وجه.

أركان التيمم:

- النية.
- الصعيد الطاهر.
- مسح الوجه واليدين.
- الترتيب.
- الموالاة.
- وقد سبق بحث الصعيد الطاهر في مادة الطهارة.

النية :

هي للعزم على الفعل، والفعل هنا هو التيمم بنية الطهارة لاستباحة الصلاة ونحوها، امثالاً لقوله ﷺ: (إنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى).

والنية شرط في صحة التيمم، فلا يصح إلا بها، بهذا قال ربيعة ومالك^(١) والشافعي^(٢) وأبو عبيد، وأبو ثور وابن المنذر وأصحاب الرأي ولم يخالف ذلك سوى الحسن والأوزاعي وزفر.

(١) بداية المجتهد ونهاية المعتقد لابن رشد ج ١ ص ٤٨.

(٢) معنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج للشريني ج ١ ص ٩٧.

وإذا نوت المرأة رفع الحدث فلا يصح لأن التيمم لا يرفع الحدث لقوله ﷺ لعمر بن العاص: (أصليت بأصحابك وأنت جنب)، فلو كان التيمم يرفع الحدث لما قال له (وأنت جنب) وإنما هو استباح الصلاة بالتيمم.

غير أن أبا حنيفة قال: إن التيمم يرفع الحدث لأنه طهارة عن حدث يبيح الصلاة فيرفع الحدث كطهارة الماء.

أما وقت النية فهي عند وضع اليد على الصعيد الطاهر^(١). ويصح تقدمها بزمن يسير كما هو الشأن في كل عبادة.

مسح الوجه واليدين:

يُمسح جميع الوجه واليدين إلى المرفقين لاستيعاب ما يأتي عليه الماء في حالة الوضوء، عند غسل الوجه واليدين، لأن التيمم بدل الوضوء فيعطى حكمه في تحديد الأعضاء^(٢) لقوله تعالى: (فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه)^(٣). ولفعل رسول الله ﷺ في مسح الوجه واليدين إلى المرفقين، ولحديث ابن عمر رضي الله عنهما: (التيمم ضربتان - ضربة للوجه وضربة لليدين إلى المرفقين)^(٤).

ويُقاس التيمم على الوضوء لأنه بدل منه. وإذا وجب تعميم المسح على الوجه واليدين إلى المرفقين، ويدخل في الوجه اللحية، والوتر، وما غار من الأجفان وآثار الجروح. وتمسح اليدين إلى المرفقين بعد نزع ما يستر بشرتهما كالخاتم وما في حكمه، وتمسح ما تحته، ولا يكفي تحريكه كما في حالة الوضوء، بل يجب نزع ما في التيمم، واكتفى الحنفية في تحريكه فحسب دون نزع.

وهناك خلاف في عدد الضربات على الصعيد الطاهر، فقيل ضربتان وقيل ضربة واحدة. فمن قالوا بضرتين للوجه واليدين، فإنه يمسح بالأولى الوجه ويمسح بالثانية

(١) حاشية الدرقي على الشرح الكبير ج ١ ص ١٤٣.

(٢) المبسوط للرخسي ج ١ ص ١٠٧.

(٣) سورة المائدة آية ٦.

(٤) أخرجه أبو داود كتاب الطهارة بمعناه.

اليدين الى المرفقين احتجوا بحديث ابن عمر رضى الله عنهما السابق الإشارة إليه: (التيمم ضربتان... الحديث)، وما نكر عن طريق أبى أمامة الباهلى عن رسول الله ﷺ في التيمم: (ضربة للوجه وأخرى للذراعين) - وقالوا أيضا إنه صح عن عمر بن الخطاب، جابر بن عبد الله، وابن عمر: التيمم بضريتين: ضربة للوجه وضربة لليدين، وأنه لما كان التيمم يبدل الوضوء، وفي الوضوء ماء الوجه غير ماء الذراعين، وجب ذلك في التيمم بتحديد الصعيد الطاهر، وممن قال بهذا أيضا الحسن البصرى وأبو حنيفة وأصحابه وسفيان الثوري وابن أبى ليلى والحسن بن حى والشافعى وأبو ثور ومالك^(١).

أما من قال بضرية واحدة للوجه والكفين، يمسح وجهه ثم كفيه، فقد احتجوا بحديث عمار برواية مسلم عن رسول الله ﷺ، قال: ((إنما يكفيك هكذا: ثم ضرب بيديه الأرض ضربة واحدة ثم مسح الشمال على اليمين وظاهر كفيه ووجهه))^(٢). وقال الشافعى: إذا صح الحديث فاتبعوه، وأعلموا أنه مذهبى. وقد صح الحديث لما قاله النووي: إنه أقوى في الدليل وأقرب إلى ظاهر السنة، وهو مذهب أحمد أيضا.

الترتيب :

يقدم مسح الوجه على اليدين لأن التيمم طهارة في عضوين فأشبهت الوضوء، وجاء الترتيب في قوله تعالى: (فأمسحوا بوجوهكم وأيديكم منه) وفي حديث ابن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ الذى أشرنا إليه (التيمم ضربتان، ضربة للوجه، وضربة لليدين الى المرفقين)، وبهذا قال الشافعية^(٣). وللحابلة^(٤). إلا أن الحابلة

فصروا الترتيب على التيمم بعد الحدث الأصغر.

(١) بداية للمجتهد ونهاية للمقصد لابن رشد ج ١ ص ٥٠.

(٢) أخرجه مسلم - الحيض ١ / ٢٨٠.

(٣) الإمام الشافعى ج ١ ص ٤١.

(٤) كشف النقاب عن متن الإقناع للبهوتى ج ١ ص ٢٠٠.

وعد المالكية الترتيب من السنن وليس من الفرائض، وقالوا فيمن عكس الترتيب إن مسح اليدين قبل الوجه بإعادة مسحهما إن لم يصل، فإن صلى به جاز.

الموالة :

هي المتابعة أو الفورية عند التيمم دون فاصل زمني بين الفرائض، لأن قطع العبادة بعد الشروع فيها منهي عنه، وبه قال المالكية والحنابلة. أما من فرق بين الفروض بفاصل زمني ولو ناسية فلا يصح تيممها في رأى المالكية، واعتبر الحنابلة الموالة من الفروض في الحدث الأصغر فحسب. أما الشافعية والحنفية فالموالة من السنن وليست من الفروض.

سنن التيمم

للتيمم سنن كثيرة إلا أن المشهور منها هي السنن التالية :

- التسمية.
- التيامن.
- الضربة الثانية على الصعيد الطاهر.
- خلع الخاتم.
- تخليل الأصابع.
- تفريج الأصابع.
- تأخير الصلاة إذا كان التيمم لفقد الماء رجاء أن تجده.

التسمية :

يستحب أن تسمى التيممة الله عز وجل عند الشروع في التيمم، فنقول بسم الله الرحمن الرحيم، لأنها طهارة عن حدث، فاستحب ذكر اسم الله تعالى عليها كالوضوء، ووقتها بعد اللية. وهي سنة عند الشافعية والحنفية خلافاً لما ذهب إليه الحنابلة^(١) حيث قالوا إنها واجبة يبطل التيمم بتركها عمداً، وتسقط بالسهو والجهل. أما المالكية فاعتبروها مندوبة لا سنة.

(١) كشف القناع عن من الإقناع لليهوتي جـ ١ ص ١٩٩.

التيامن :

ويقصد به تقديم مسح اليد اليمنى على اليسرى، لحديث عائشة رضی الله عنها أنها قالت : (كان رسول الله ﷺ يحب التيامن في تنطه وقرجله وطهوره وفي شأنه كله)^(١).

الضربة الثانية على الصعيد الطاهر :

بينما عند بحث مسح الوجه واليدين بالصعيد الطاهر رأى أهل العلم في عدد ضربات على الصعيد الطاهر، فعملهم من قال بضربتين، ومنهم من قال بضربة واحدة، ووضحنا أدلة الفريقين، وقد اعتبر مالك^(٢) أن الضربة الأولى فرض وتكفي، أما الثانية فهي سنة.

خلع الخاتم :

يسن خلع الخاتم وما في حكمه مما يحول دون وصول الصعيد الطاهر إلى البشرة، ويصح ما نعت ولا يكفي تمريره كما في حالة الوضوء، إلا أن الحنفية أجازوا تمريره^(٣).

تخليل الأصابع :

يسن تخليل الأصابع عند مسح اليدين لضمان وصول الصعيد الطاهر إلى كل أجزاء البشرة، وذلك بوضع أصابع اليد اليسرى على ظهر أصابع اليد اليمنى لمسح ظهور الأصابع وتنايها وما بينها، ثم عكس الوضع لتخليل أصابع اليد اليسرى بنفس الطريقة.

تفريغ الأصابع :

يسن تفريغ الأصابع أثناء الضرب على الصعيد الطاهر حتى يثار الغبار فيكون أسهل وأمكن في تعميم أعضاء التيمم.

تأخير الصلاة :

يسن تأخير الصلاة إلى آخر الوقت لحداً إذا رجاء وجود الماء إن ظنت ذلك حتى يقع الأداء بأكمل الطهارتين كالطامع في الجماعة يندب له تأخير الصلاة إلى آخر الوقت.

(١) أخرجه مسلم - كتاب الطهارة ١/٢٦٦.

(٢) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ج ١ ص ١٤٦.

(٣) فتح باب العناية بشرح كتاب النقاية للقراري الأهدى ج ١ ص ١٦٩.

ولكن لا تبالغ المرأة في التأخير حتى لا تقع الصلاة في وقت الكراهة. وإن تيممت وصلت دون انتظار لم يلزمها الإعادة ولو وجدت الماء، وهو قول مالك^(١)، وأحد قولي الشافعي^(٢)، وأبى حنيفة^(٣)، وأحمد^(٤)، وعطاء وابن سيرين والزهري والثوري.

مكروهات التيمم

تكره الأمور الآتية عند التيمم وعلى الأخت المسلمة تلافي حدوث ذلك:

- ترك سنة من سنن التيمم.
- تكرار المسح.
- تكثير التراب.
- التكلام بغير ذكر الله أثناء التيمم.

مبطلات التيمم

تبطل الأمور الآتية التيمم، وعلى الأخت المسلمة أن تراعى ذلك لتعود إلى الحالة الأولى من الاستشعار بالمطهارة بمعناها الحسي والمعنوي وهذه الأمور هي:

- أولاً: كل ما يبطل الوضوء.
- ثانياً: خروج وقت الصلاة.
- ثالثاً: زوال العذر المبيح للتيمم.

كل ما يبطل الوضوء:

يبطل التيمم كل ما من شأنه إبطال الوضوء سواء كان حدثاً أصغراً أم أكبر، لأن التيمم خلف للوضوء فأخذ حكمه، وقد أوضحنا ذلك في موضعه.

(١) حاشية للموسقى على الشرح الكبير ج ١ ص ١٤٥.

(٢) معنى المحتاج إلى معرفة ألفاظ المنهاج للشريني ج ١ ص ٨٩.

(٣) فتح باب العناية بشرح كتاب النقاية للقراري الهروي ج ١ ص ١٧٩.

(٤) المعنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٢٧٥.

خروج وقت الصلاة :

ذهب المالكية إلى أن إرادة الصلاة الثانية تنقض طهارة الأولى^(١) . أما الحنابلة فقالوا إن التيمم يبطل بخروج وقت الصلاة ودخول الأخرى فلا يجوز أن يصلى بالتيمم الواحد صلاتين في وقتين، وروى ذلك عن علي وابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم جميعا، وكذلك عن الشعبي والبخمي وقتادة ويحيى الأنصاري وربيعة والشافعي والليث وإسحاق^(٢) .

وللحنفية رأي مخالف لذلك، فقد أجازوا بالتيمم للواحد أداء ما شاء من الفرائض والدوافل والفوائت^(٣) .

وسبب الخلاف يبنى تارة على أن التيمم رافع للحدث عند الحنفية ومبيح عند غيرهم، وتارة أخرى على أنه طهارة ضرورية مطلقة عندهم، وضرورية فحسب عند غيرهم.

زوال العذر المبيح :

كأن تجد المرأة الماء بعد فقد، أو تفقد على استعماله بعد عجز، وتعرض المتيممة في هذه الحالة إلى حالات ثلاث:

الحالة الأولى : وجود الماء قبل الصلاة :

الطهارة بالتراب إنما تكون ما لم يوجد الماء، فإن وجد الماء مع القدرة على استعماله لم يصح التيمم، ويجب الوضوء أو الغسل للصلاة حسب الحالة.

الحالة الثانية : وجود الماء بعد الصلاة :

إن وجدت الماء بعد الصلاة وخروج الوقت فلا إعادة لإجماعا، وإن وجدت في الوقت فطى المتيممة الوضوء أو الغسل حسب الحالة، ولا تعيد الصلاة، لحديث أبي

(١) بدلية المجتهد ونهاية المقصد لابن رشد ج ١ ص ٥٢ .

(٢) المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٢٦٦ .

(٣) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ٩٥ .

سعيد : (أن رجلين تيمما وصليا ثم وجدا ماء في الوقت فتوضأ أحدهما وأعاد صلاته ما كان في الوقت ولم يعد الآخر. فسألا النبي ﷺ فقال للذي لم يعد الصلاة أصبت السنة^(١) .

وبهذا قال أبو سلمة والشعبي والنخعي والثوري ومالك والشافعي وإسحاق وابن المنذر وأصحاب الرأي.

وقال سعيد بن المسيب وعطاء ومطاوس والقاسم بن محمد ومكحول وابن سيرين والزهرى بإعادة الصلاة ما دام الوقت لم يخرج^(٢) . وقال مالك يعيد المريض والخائف الصلاة أما المسافر فلا يعيد. والراجح عدم الإعادة لأمر رسول الله ﷺ بعدم إعادة الصلاة في يوم مرتين، فسقط الأمر بالإعادة جملة.

الحالة الثالثة : وجود الماء أثناء الصلاة :

فمن رأت الماء أثناء صلاتها فعليها إتمام الصلاة ولا إعادة عليها ولا تنتقض طهارتها في رأى مالك والشافعي وأحمد وأبو ثور ودادود.

• أما أبو حنيفة وأصحابه وسفيان الثوري والأوزاعي فقالوا بقطع الصلاة إذا وجدت الماء أثناء الصلاة، وعليها أن تتوضأ أو تغسل حسب حالتها، وتعيد الصلاة.

كيفية التيمم :

يستحب للمتميمة أن تسمى الله عز وجل، وتقول بسم الله الرحمن الرحيم بعد أن تنسوى الوجه الذي تريد استباحته كالصلاة ونحوها، وتضرب على الأرض بكفيها منفردة الأصابع لتتلقى الصعيد الطاهر على الوجه الوارد في شروطه. فإن كان الغبار ناعما جاز لها أن تنفضه قليلا أو تضع يديها عليه دون ضرب، ثم تمسح بهما على وجهها، وتمسح المصح على كل ما يأتي عليه الماء في حالة الوضوء عند غسل الوجه. ثم تضرب ضربة أخرى على الأرض، ثم تمسح بكفيها وذراعيها حتى المرفقين، مع مراعاة التخليل بين الأصابع، وتقديم مسح الذراع اليمنى على الذراع اليسرى. ويجوز التيمم أيضا بضربة واحدة تمسح بها وجهها ثم يديها حتى المرفقين لأن المقصود هو إيصال الصعيد الطاهر إلى محل الفرض فكيفما جعل جاز التيمم.

(١) رواه النسائي - كتاب الغسل والتيمم ٢١٣/١ .
(٢) المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٢٤٤ .

أما طريقة تعميم الصعيد الطاهر على اليدين فهي أن تضع أصابع يدها اليسرى سوى الإبهام على ظهر أصابع يدها اليمنى سوى الإبهام وتمررها على اليمين حتى الرسغ، ثم تضم أصابع اليد اليسرى وتمررها على الذراع اليمنى حتى المرفق ثم تدير باطن كف الذراع اليسرى إلى باطن الذراع اليمنى وتمرر باطن الكف على باطن الذراع حتى الرسغ، ثم تمرر إبهام اليسرى على ظهر إبهام اليمنى. ثم تفعل ذلك مع اليد اليسرى ثم تمسح كفيها^(١)

فاقد الطهورين

الماء والتراب

إن حبست المرأة في حضر أو سفر بحيث لا تجد ماء للوضوء أو ترابا للتميم ودخل وقت الصلاة، فلها أن تصلي على حسب حالتها دون وضوء أو تيمم، ولا عادة عليها، فهي قد اضطرت إلى ذلك لمنعها من الماء والتراب، ولكنها تصلي بدونهما ما دامت القدرة موجوده عندها لتؤدي الصلاة بأحكامها بمعنى أنه بقي لها ما تقدر عليه فأسقط عنها يصح التيمم بغير التراب كما ورد ص ١٨٧ وما بعدها لذا يرجى إعادة النظر في هذه المسألة هنا والله أعلم ما لا تستطيع مما أمرت به، مصداقا لقوله تعالى : (لا يكلف الله نفسا إلا وسعها)^(٢)، وقوله تعالى : (فاتقوا الله ما استطعتم)^(٣). وقوله عز وجل : (وقد فصل لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم إليه)^(٤). وهو مذهب أحمد.

أما أبو يوسف ومحمد بن الحسن والشافعي، فقد أجازوا أيضا صلاة فاقد الطهورين بشرط أن يعيد الصلاة إن وجد الماء أو التراب.

ولم يجز أبو حنيفة وسفيان الثوري والأوزاعي ومالك الصلاة.

وقال أبو حنيفة : إن قدر على التيمم صلى ويعيد إذا وجد الماء.

(١) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ج ١ ص ١٤٦.

- المجمع شرح المهذب للثوري ج ١ ص ٢٤٨.

- المغني والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٢٤٥.

- فتح باب الحائض بشرح النفاية ج ١ ص ١٦٨.

(٢) سورة البقرة آية ٢٨٦.

(٣) سورة التغابن آية ١٦.

(٤) سورة الأنعام آية ١١٩.

المبحث الثالث

المسح على الجبيرة وما فى حكمها

شرح الله سبحانه وتعالى لعباده رخصاً تخفف المشقة والحرَج عند أداء الفروض إذا ما أصابتهم علل تنقص من تمام طهارتهم، حتى يؤدوا عباداتهم على أكمل وجه كالأصحاء تماماً. ولم يفرق جل قدره فى الثواب بين الأصحاء الذين يؤدون فروضهم كاملة، وأصحاب العلل والأعذار الذين يأخذون بالرخص التى شرعها لهم. بل لقد حجب الله تعالى الأخذ بالرخص، وجاء ذلك على لسان نبيه صلوات الله وسلامه عليه حين قال: إن الله يحب أن تؤخذ برخصه كما تؤتى عزائمه، وما خير ﷺ بين أمرين إلا اختار أيسرهما.

وحين تصاب المرأة فى جسدها أو أحد أعضائها وضوئها وتضطر إلى غسل عصابة أو لفافة أو رباط ضاغط أو جبيرة لحماية العضو المتضرر الذى قد يضره الغسل أو المسح حتى يبرأ، فإن الشريعة السمحاء أباحت لها:

- المسح على العضو إن تضرر بالغسل.
- المسح على العصابة إن تضرر بالمسح المباشر عليه.
- المسح على الجبيرة لمن كسر لها عضو من أعضائها عند التضرر بالتزع.
- التيمم للعضو المتضرر إن كان الغسل والمسح يضران به فى بعض المذاهب.
- وعلى المرأة أن تغسل من أعضاء جسدها ما لم تتناوله الجبيرة، ثم تمسح عليها.

تعريف الجبيرة:

عرفها البعض بأنها ما يعد من خشب أو جبس أو عيدان ونحوها لوضعها على موضع كسر العضو، ثم تشد عليه يتجبر على استوائها. وتأخذ عصابات الجراحات واللفائف حكم الجبيرة.

حكم المسح على الجبيرة وما فى حكمها :

أجازت الشريعة السماح المسح على الجبيرة وما فى حكمها عند الوضوء أو الغسل ودليل ذلك :

- حديث صاحب الشجة المتقدم ، والذي قال فيه رسول الله ﷺ (إنما كان يكفيك أن يتيمم ويعصر أو يعصب على جرحه خرقة ، ثم يمسح عليه ، ويغسل سائر جسده) .

- ما روى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أنه قال : (انكسر أحد زندي فسألت النبي ﷺ فأمرني أن أمسح على الجبيرة)^(١) .

- ما روى عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهم ، قال : (إذا لم تكن على الجرح عصابة ، غسل ما حوله ولم يفسله)^(٢) . وعنه أيضا : (من كان له جرح معصوب عليه توضأ ومسح على العصابة ويغسل ما حول العصابة)^(٣) .

وقد صرح عن ابن عمر رضى الله عنهما ، أنه توضأ وكفه معصوب فمسح على العصابة وغسل باقى الأعضاء^(٤) .

شروط المسح على الجبيرة :

وضعت المذاهب شروطا للمسح على الجبيرة^(٥)

والرأى والله أعلم :

جواز المسح على الجبيرة إن كان غسل العضو المريض أو مسحه ضاراً به ، كأن

(١) رواه ابن ماجة والبيهقى والدارقطنى .

(٢) رواه البيهقى .

(٣) رواه البيهقى .

(٤) السنن الكبرى للبيهقى ج ١ ص ٢٢٨

(٥) راجع حاشية الدموقى على الشرح الكبير ج ١ ص ١٥٠ ، المجموع شرح المهذب للنووى ج ٢

ص ٣٥٢ ، الدر المختار ص ١٨٧ ، كشف القناع عن متن الإقناع لليهوتى ص ١٩٠ ج ١

يترتب على ذلك حدوث مرض أو زيادة ألم، أو تأخير شفاء أو نحو ذلك. فإن ضربه الغسل دون المسح فبرئ المسح، وإن ضربه المسح على الجرح أو الكسر أيضا فبرئ المسح على الجبيرة وما في حكمها.

وأرى أن تقدم الطهارة على المسح فيه مشقة وحرَج، لأن المسح عليها إنما جاز دفعا لهذه المشقة عند نزعها، ونزعها يشق إذا لبستها على غير طهارة كمشقته إذا لبسها على طهارة لحديث صاحب الشجرة، وحديث على رضي الله عنه، حيث لم يذكر رسول الله ﷺ الطهارة والله أعلم.

مدة المسح على الجبيرة وما في حكمها:

لا توقيت بزمان للمسح على الجبيرة وما في حكمها، ويستمر المسح عليها في الوضوء والغسل طالما وجد العذر القاضى بوجودها، وإن تطاولت الأزمان إلى أن تبرا العلة، لأن الرخصة وردت غير مقيدة بخلاف المسح على الخفين. ولأن الحاجة تدعو إلى استدامة الجبيرة، وقد ذكرت ذلك عند بحث المسح.

مبطلات المسح على الجبيرة وما في حكمها:

يبطل المسح على الجبيرة نزعها من مكانها، أو سقوطها عن موضعها، فإن كان نزعها لبرء بطل المسح عليها، ووجب الغسل وبهذا قال المالكية.

أما الحنابلة فقالوا ينقض الوضوء بسقوط الجبيرة سواء كان ذلك عن برء أو غيره. وأبطل الشافعية الصلاة والطهارة إذا سقطت الجبيرة عن برء في الصلاة، أما إذا سقطت من غير برء في الصلاة بطلت الصلاة دون الطهارة فترد الجبيرة إلى موضعها، ويمسح عليها فقط، ويعاد تطهيرها بعدها من الأعضاء إن وجد مراعاة للترتيب. ولم يبطل الحنفية المسح إن سقطت الجبيرة عن غير برء سواء كان ذلك في الصلاة أو خارجها، أما سقوطها في الصلاة عن برء فإن كان قبل العقود الأخير قدر التشهد بطلت الصلاة، وعلى ذلك يظهر موضع الجبيرة وتعاد الصلاة، أما إن كان السقوط في آخر الصلاة بعد العقود قدر التشهد فيبطل أبو حنيفة الصلاة، ويقول صاحبان بالصحة لأن الصلاة في هذه الحالة تكون قد تمت.

المبحث الرابع

أحكام تهم المرأة في التيمم

حكم جماع المرأة مع الزوج عند فقد الماء

أحكام للتيمم واحدة للرجال والنساء لاختصاص أفراد الأمة الإسلامية جميعاً بالتيمم كما تقدم. لذا فلا يكره الجماع مع الزوج عند فقد الماء، وهو قول جابر بن زيد والحسن وقتادة والثوري والأوزاعي وإسحاق وأصحاب الرأي والشافعي وأحمد وابن المنذر، فقد قال أبو ذر للنبي ﷺ: (إني أعزب عن الماء ومعى أهلى فتصيبني الجنابة فأصلى بغير طهور، فقال النبي ﷺ: «الضعيد الطيب طهور»^(١)). وقال إسحاق ابن راهوية: هو سنة مسنونة عن النبي ﷺ في أبي ذر. فإن وجد الماء الكافي لغسل الفرج جاز، ثم تيمم، وصلى، وصحت صلاته ولا إعادة. وإن لم يجد الماء صار التيمم للجنابة والحدث الأصغر والدجاسة.

وقال الأوزاعي أيضاً إن من كان بينه وبين أهله أربع ليال قليصب أهله، وإن كان ثلاث فما دونها فلا يصيبها. والأولى جواز الإصابة من غير كراهة^(٢).

وقيل إنه يكره، لأن ذلك ينقض طهارة كان من الممكن بقاؤها. وحكى مثله عن مالك واستحسن وجود الماء في هذه الحالة.

حكم تيمم المرأة الحائض أو النفساء بعد انقطاع الدم

المرأة الحائض أو النفساء في محظ الجنب^(٣). فمن كانت جنباً أو حائضاً أو نفساء ثم انقطع حيضها أو نفاسها، فلم تجد الماء، أو لم تقدر على استعماله تيممت للصلاة. ثم لزمها الغسل بعد وجود الماء أو توافر القدرة على استعماله.

(١) أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح - أبواب الطهارة ١/ ٨٠.

(٢) المجموع شرح المذهب للثوري ج ٢ ص ٢٢٧.

(٣) المبسوط للرخصى ج ١ ص ١١.

وهو مذهب الشافعى ومالك وبه قال العلماء، لحديث عمران بن الحصين: (أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً معتزلاً لم يصل مع القوم فقال: يا فلان ما منعك أن تصلى مع القوم؟ فقال: يا رسول الله أصابتنى جنابة ولا ماء، فقال: عليك بالصعيد الطاهر فإنه يكفيك، فلما حضر الماء أعطى النبي ﷺ هذا الرجل إناء من ماء فقال اغتسل به) (١).

ولحديث أبى هريرة رضى الله عنه، قال: (أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إنا نكون بالرميل فتصيبنا الجنابة والحيض والنفاس ولا نجد الماء أربعة أشهر أو خمسة أشهر فقال النبي ﷺ: عليكم بالأرض (٢) فدل الحديثان على جواز التيمم للصلاة للمرأة الجنب أو الحائض أو النفساء والتي انقطع حيضها ونفاسها، على أن يجمع ذلك الغسل عند وجود الماء أو القدرة على استعماله.

وقال ابن عبد البر: أجمع العلماء على أن طهارة التيمم لا ترفع الحدث إذا وجد الماء، بل متى وجد الماء أعيدت الطهارة للجنب والحائض والنفساء والحدث. وخالف ذلك أبو سلمة وقال: لا يلزم. أما أبو حنيفة فيرى أن التيمم رافع للحدث كما تقدم. والرأى القاضى بالتيمم ثم الغسل عند وجود الماء أو توافر القدرة على استعماله أرجح لقوة الأدلة الواردة بشأنه.

حكم تيمم المرأة مع وجود نجاسة على بدنائها

وإن وجدت نجاسة على بدن المرأة. وعجزت عن غسلها لعدم وجود الماء، أو لوجود عجز فى استعماله، كأن خشيئت الضرر. جاز لها أن تتيمم وتصلى.

ووصف هذه الحالة أحمد بأنها بمنزلة الجنابة. وأجاز ذلك أيضاً الحسن. أما الأوزاعي والثوري وأبو ثور فكان رأيهم أن تسمح للنجاسة بالتراب وتصلى لأن طهارة النجاسة إنما تكون فى محل النجاسة دون غيره. أما أكثر الفقهاء فكان رأيهم أن التيمم لا يجزئ عن نجاسة لأن الشرع إنما ورد بالتيمم للحدث، وغسل النجاسة ليس فى معناه.

(١) رواه البخارى فى كتاب التيمم ٩١/١ طبعة استانبول.

(٢) رواه أحمد ٣٥٢/٢.

حكم تيمم من اجتمعت عليها نجاسة وحدث ومعها من الماء ما يكفى أحدهما:

لو اجتمعت نجاسة على بدن أو ثوب المرأة مع وجود حدث، وأرادت الطهارة للصلاة ونحوها ولم يتوافر لها من الماء إلا ما يكفى أحدهما، فلها غسل النجاسة أولاً بالماء المتوافر معها لأنه لا بد منها بخلاف الحدث الذي ورد الأمر بالتيمم له، وليس هناك خلاف في ذلك لأن التيمم للحدث ثابت بالنص والإجماع، ومختلف فيه للنجاسة. وإن كانت النجاسة على الثوب قدمت غسلها وتيممت للحدث إلا أنه روى عن أحمد أنها تتوضأ وتدع الثوب لأنها واجدة للماء، والوضوء أشد من غسل الثوب. فإن اجتمعت نجاسة على الثوب ونجاسة على البدن وليس معها إلا ما يكفى أحدهما قدمت غسل الثوب وتيممت للنجاسة البدن. أما إن كان هناك ثوب آخر فلها أن تغير الثوب وتطهر البدن بالماء وتكتمم عن الحدث.

حكم تيمم المرأة الجنب التي وجدت ماء يكفى وضوءها ولا يكفى الغسل

إذا وجدت المرأة الجنب بعض الماء الذي لا يكفى لطهارتها، لزمها استعماله لطهارة بعض أعضائها. والتيمم عن باقي الأعضاء، وقد نص أحمد^(١) على ذلك وقال فيمن وجدت ما يكفيها للوضوء وهي جنب بأن تتوضأ وتكتمم.

وقال الحسن والزهري وحمام ومالك وأصحاب الرأي وابن المنذر والشافعي في أحد أقواله، تكتمم وتترك الماء لأن هذا الماء لا يطهرها فلا يلزمها استعماله^(٢).

(١) المعنى لابن قدامة ج ١ ص ٢٢٧.

(٢) المجموع شرح المذهب للإمام النووي ج ٢ ص ٢٧٦.

حكم تيمم المرأة عند الجمع بين صلاتين

يجوز أن تتيمم المرأة عند الجمع بين صلاتين إذا لم يتوافر لها الماء بعد طلبه. ولا يحضر أيضا التفريق به بين الصلاتين لأنه خفيف. ولأنه إذا جاز الفصل بينهما بالإقامة فالتيمم أولى. ولأن الطلب للماء لا يتطلب أكثر من الوقوف في موضع مرتفع والإلتفات على الجوانب وهو لا يؤثر في الجمع والله أعلم^(١).

(١) المجموع شرح المذهب للإمام النووي ج ٢ ص ٢٧٦.

الفصل التاسع الدماء الثلاث

وفيه أربعة مباحث :
المبحث الأول : الحيض .
المبحث الثاني : النفاس
المبحث الثالث : الاستحاضة .
المبحث الرابع : ما يحرم على المرأة العائض
أو النفساء أو الجنب .

الدماء الثلاث

قال تعالى : (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر)^(١).

وقال تعالى : (والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله)^(٢).
المرأة كالرجل تماما من حيث مخاطبتها في سائر التكليفات لا تفارقه إلا فيما يتعلق بالدماء التي تغشاها من أحكام تختلف بحسب نوعية الدم. والدماء التي تخرج من رحم المرأة ثلاثة : دم حيض، وهو الخارج على وجه الصحة، ودم استحاضة وهو الخارج على جهة المرض، ودم النفاس وهو الخارج مع الولد، ودم الحيض يترتب عليه البلوغ، فإذا ما رأته الصبية بعد التاسعة من عمرها، فإنه يحكم به ببلوغها، واكتمال أهلية الأداء وتصبح مناطا لمآثر التكليفات الشرعية. وإن رأته دون ذلك فلا ينظر له، وإنما هو استحاضة. فإذا تقدمت بها المن، ولم تر الدم حكم ببلوغها واكتمال أهليتها في الخامسة عشرة من عمرها على اختلاف يسير بين المذاهب. وبالحيض تحسب العدة عند الشافعية. فلو انتهت الحيضة الثالثة أو الطهر الثالث نكتهى العدة بالنسبة للمعتدة، على خلاف بين الفقهاء في معنى القرء في قوله تعالى : (والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء)^(٣)، ذلك لأن القرء من الألفاظ المشتركة التي تحمل معنيين متضادين (الحيض والطهر).

ومما يثبت بالحيض عدد الحنفية قطع التتابع في الصوم إبان كفارة اليمين. فلو أن الحائض كفرت عن يمينها واختارت الصوم، فإذا صامت يوما ثم حاضت فليس لها أن توصل بعد طهرها، وإنما تبدأ من جديد، وقال الجمهور قولا مخالفا.

(١) سورة التوبة آية ٧١.

(٢) سورة المائدة آية ٣٨.

(٣) سورة البقرة آية ٢٢٨.

وبمعرفة الفرق بين الحيض والاستحاضة يزال اللبس عنها وتستوضح أمورهما، فلا تترك عبادة دونما سبب مباشر غير الجهل بحيضها واستحاضتها، ولا تأتي بتكليف لا أجر عليه ولا ثواب فيه باعتباره قد سقط عنها.

وبالعلم بالنفاس وأحكامه وأقصى مدة له، وأقل مدة فيه، والمقصود بأقصى مدة ليزول دمها، وأقل مدة ينقطع فيها الدم، تصحح معلومة خاطئة شاعت بين النساء ألا وهي : امتناعها عن سائر التكليفات التعبدية من صوم وصلاة لمدة أربعين يوماً رغم انقطاع دمها منذ فترة. والصحيح أن المرأة بمجرد انقطاع الدم تتربص حتى ترى للقبصة البيضاء، وقد تأخذ أياماً ثم تغتسل وتصوم وتصلى ولو بعد عشرين يوماً.

أما إن رأت الدم حتى أقصى مدة له وهي أربعون يوماً عند فريق من العلماء يستون عند فريق آخر، فإنها تقعد عن الصلاة بالتأكيد. وبعد هذه المدة إن رأت الدم فحكمها حكم المستحاضة، وهذا إذا لم توافق المدة حيضتها.

ولقد أثرت أن أبسط الأحكام بقدر المستطاع محاولة أن أصف بقلم امرأة ما تعانيه المرأة من تغييرات فسيولوجية إبان فترة الحيض والنفاس تؤثر تأثيراً مباشراً في حالتها النفسية والصحية مع عرض موجز لآراء علماء الطب في كل مسألة إن اقتضى الأمر. والله ولي التوفيق.

المبحث الأول

الحيض

ارتجف جسد الشابة وأجهشت بالبكاء حين واثاها للحيض، وقد أعدت عدتها لأداء فريضة الحج. فكانت الكلمة الحانية التي جعلت المرأة تشعر بعظيم دورها في عمارة الدنيا بدلا من شعور آخر - مزاج من الضعف والهوان وإحساس بنقصان عبادتها - كانت السيدة هي عائشة رضى الله عنها، وكان المتحدث صاحب العبارة اللدنية، هو سيدى رسول الله ﷺ أما الكلمة فمضمونها : هذا الشيء كتبه الله على بنات آدم.

ثم كان الأمر بأن تترك الصلاة وسائر التكليفات، وكذلك الفراش. وما ذلك إلا إشفاقا على المرأة وتقديراً لما يطرأ عليها من تغييرات فسيولوجية. فمن باب الإرفاق بالمرأة أن تدع صلاتها وصيامها، ومن باب الحفاظ على صحتها أمرت بترك الفراش.

فحيض المرأة على هذا فطرة وجبلة لأجل الحفاظ على النسل، وليس سببا لامتناعها وإذلالها ومجانبتها كما كان يفعل اليهود. فقد أخبرنا رسول الله ﷺ عن عاداتهم في نساءهم عند الحيض حيث قال : (إن اليهود كانوا إذا حاضت المرأة فيهم لم يواكلوها ولم يجامعوها)^(١).

وقد ذكر في التوراة : (إذا كانت امرأة ولها سيل، وكان سيلها دما في لحمها فسبعة أيام تكون في طمئتها، وكل من مسها يكون نجسا، وكل من مس فراشها يغسل ثيابه ويستحم بماء ويكون نجسا إلى المساء، وإن اضطجع معها رجل فكان طمئها عليه نجسا سبعة أيام، وكل فرش يضطجع عليه يكون نجسا)^(٢).

(١) أخرجه مسلم - كتاب الحيض ٧٤٦/١.

(٢) العهد القديم - سفر لاوى - إصحاح رقم ١٥.

أين هذا من قول رسول الله ﷺ لمن سأله : كيف يصنع مع زوجته إن واتها الحيض ؟ فقال : اصنعوا كل شيء إلا النكاح . وقد أوضحت الآية الكريمة سبب منعهم من فرائض الزوجة ، يقول تعالى : (ويسألونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض . ولا تقربوهن حتى يطهرن فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله . إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين) (١) .

فهجر الفراش خشية إلحاق الأذى بكليهما ، وسيأتي ذكر ذلك بتفصيل في موضعه إن شاء الله .

ثم أين هذا الجفاء وإلحاق المعرة بالمرأة الحائض ، وكأنها منرب من النجاسات المحظورة كالخنزير والبول والغائط مما شخصه رسول الله ﷺ في سنته الفطرية ، حيث كان يباشر النساء من فوق إزار حتى لا يشعرن بالقهر والمذلة . فهن مرغوب فيهن دائما . والمحيض ليس بمانع عن كونهن زوجات صالحات للفراش وغيره . قالت ميمونة رضي الله عنها : (كان ﷺ يباشر نساءه فوق الإزار وهن حيض) (٢) .

أين هذا من قوله ﷺ لإحدى نسائه وقد واتها الحيض وهي تجلس بجواره ، فخلجت من نفسها ، فانسلت من جانبه بهذوه وهي تلملم أطراف ثوبها فتشعر بها الزوج الحائض والمرشح الخبير ، وعلم بما أهمها فداعبها بعبارة حانية ودعاها إلى جواره .

فقد روت أم سلمة رضي الله عنها : (بينما أنا مع النبي ﷺ في خميعة حصت فانسالت ، فأخذت ثياب حيضتي ، فقال : أنفست ؟ قلت : نعم فدعاني فاضطجعت معه في الخميعة) (٣) .

ومما أخرجه البخاري أيضا : (أن عائشة رضي الله عنها كانت ترجل رسول الله ﷺ وهي حائض ورسول الله ﷺ حينئذ مجاور في المسجد يدني لها رأسه وهي في حجرتها فترجله وهي حائض) (٤) . حقا إنك لرسول الرحمة والمحبة والأمان .

(١) سورة البقرة آية ٢٢٢ .

(٢) أخرجه مسلم - كتاب الحيض ٢٤٣/١ .

(٣) أخرجه البخاري ومسلم - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٦٦/١ .

(٤) أخرجه البخاري - كتاب الحيض ٧٧/١ .

التعريف بالحيض

الحيض لغة : ورد بمعنى السيلان يقال : حاض الوادى إذا سال.

يقول ابن عقيل : أحالت حصاهن الذرارى وحيضت

عليهن حيضات السيول الطواحم

وحاضت الشجرة إذا سال عنها ما يشبه الدم، وهو الصمغ الأحمر. يقال: حاضت المرأة تحيض حيضاً ومحيضاً، فهي حائض إذا جرى دمها.

وللحيض أسماء عدة...مذها درست بفتح الدال والراء والسين للمهملة، وعركت بفتح العين وكسر الراء، وطمئت بفتح الطاء وكسر اللميم، كما فى قوله تعالى : (لم يطمئئن أنس قبلهم ولا جان)^(١)، وضحكت : يقول تعالى عن سارة زوجة إبراهيم عليه السلام : (وامراته قائمة فضحكت)^(٢) ومنها الإعصار، فيقال : المرأة معصرة، ويقول الشاعر:

جارية قد أعصرت أوقد دنا إعصارها

ومنها القرء لقوله تعالى : (والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء)^(٣).

وفى الاصطلاح : عرف الفقهاء الحيض عدة تعريفات اختلفت لفظاً، وإن لم تختلف معنى.

فيرى الحيض عند الحنفية^(٤)، بأنه دم ينفسه رحم بالغة لاداء بها ولا حبل ولا أياس، وعند الحنابلة^(٥)، وهو دم طبيعة وجيلة يرخيه الرحم إذا بلغت المرأة فى أوقات معتادة. ولم يخرج المعنى عن ذلك عند الشافعية والمالكية .

(٢) سورة هود آية ٧١

(١) سورة الرحمن آية ٥٦

(٣) سورة البقرة آية ٢٢٨ .

(٤) فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ١١١

(٥) المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٣١٦

شرح التعريف : والمقصود بلفظ (الدم) بيان نوعية الخارج من الرحم، فإذا كان السائل الخارج ماء أبيض فلا يعتبر حيضاً، وإن شابته الكثرة أو الصفرة فهو من الحيض إذا ما استوفى شروط الحيض الأخرى على ما سيأتى ذكره .

والمقصود فى التعريف بعبارة (ينفضه الرحم) ، ينفضه بضم الفاء أى يدفعه ويدفعه، وفيه بيان المكان الذى يسيل منه الدم . وهذا قيد يمنع غير ما يسيل من موضع الرحم أن يسمى حيضاً، كالدم الخارج من الدبر أو من السرة .

وفى التعريف (رحم بالغة) أى فرج آدمية اكتملت، وأدنى سن البلوغ تسع سنوات . فخرج بهذا القيد ما تراه الطفلة من دم، إذ إنه ليس بحيض، وإن استمر، لأن الحيض لا يأتى قبل تسع سنوات فى الغالب .

وما ذكر فى التعريف من قول (لا داء بها) ، قيد آخر خرج به ما يكون من دم لعة، أو جرح فى الرحم أو المهبل والأبواق وغيرها . لأن الحيض دم فطرة وصحة . أما المقصود بكلمة (ولا حبل) قيد خرج به مالمو رأت للدم وهى حامل، فإذا رأت الحامل الدم لم يكن حيضاً، وهذا ما ذهب إليه الحنفية والحنابلة، بينما ذهب الشافعية إلى إن الحامل قد تحيض، فإذا رأت الدم فى حملها واستوفى شروط الحيض كان حيضاً عندهم، وفى (ولا آياس) خرج ما تراه الآيسة وهى التى بلغت سناً ينقطع الحيض من أقرانها . وهى عدد أكثر الفقهاء ما بلغت ستين سنة، وقيل خمس وخمسون^(١) .

هل أنثى الحيوان تحيض ؟

هذا ولقد ذكر الجاحظ فى كتاب الحيوان^(٢) أن من الحيوانات من تحيض كالأرنب والضبع والخفاش، وزاد عليه غيره أربعة أخرى وهى الناقة والكلبة والوزغة والحجرة (أى الأنثى من الخيل) . وقد اشتهر ذلك فى أشعار العرب وأمثالهم . يقول الشاعر :

وضحك الأرنب فوق الصفا

كمثل دم الحرق يوم اللقا

(١) كشف القناع عن متن الإقناع لليهوئى ج ١ ص ٢٢٩

(٢) كتاب الحيوان للجاحظ ص ١٠٨

والصحيح أن أنثى الأرنب تفرز بويضتها أثناء الجماع فينزف الرحم بعض الدم. وهذا لا يحدث للمرأة، إذ إن البويضة تنزل في موعدها المقدر من الدورة الشهرية سواء حدث جماع أو لم يحدث. ومن الحيوانات من لها نفس الدورة الرحمية التي لدى أنثى الإنسان كاللدييات من القردة والشامبنزي والغوريلا.

صفة دم الحيض :

يتميز دم الحيض عن غيره من الدماء بلونه القاتم المائل إلى السواد، وكذلك برائحته الخاصة، ودليل ذلك ما رواه عروة عن فاطمة بنت أبي حبيش : (أنها كانت تستحاض فقال لها النبي ﷺ : إذا كان دم الحيضة فإنه أسود يعرف، فإذا كان ذلك فأمسكي عن الصلاة، فإذا كان الآخر فتوضئي وصلي فإنما هو عرق^(١)).

ودم الحيض لا يتجلط مطلقاً مهما طاللت المدة بخلاف دم الاستحاضة الذي يتجلط بمجرد خروجه من الرحم.

يقول الشيرازي : دم الحيض هو القاني الذي يضرب إلى السواد.

أما الجويني فقال : ليس المراد بالأسود في الحديث وفي كلام أصحابنا هو الأسود الحالك بل المراد ما تعلوه حمرة مجسدة كأنها سواد بسبب تراكم الحمرة^(٢). وقال الشوكاني : والحديث فيه دلالة على أنه يعتبر التمييز بصفة الدم، فإذا كان متصفا بصفة السواد فهو حيض، وإلا فهو استحاضة^(٣). ويشترط في لون دم الحيض أن يكون على لون من ألوان الدم وهي السواد والحمرة والصفرة والكثرة.

أما السواد فقد سبق بيانه، وأما الحمرة لأنها أصل لون الدم، والصفرة لأنها ماء كالصديد يصاحب الدم، والكثرة وهي لون ما بين الأبيض والأسود.

وقد اختلف الفقهاء في الصفرة والكثرة، وهل هي حيض أم لا ؟

فقال الشافعي وأبو حنيفة هي حيض إذا كانت في أيام الحيض وروى مثل ذلك

(١) أخرجه أبو داود كتاب الطهارة ٧٥/١

(٢) المجموع شرح المذهب للنووي ج ٢ ص ٣٦٤

(٣) نيل الأوطار للشوكاني ج ١ ص ٤٠٦

عن مالك، واحتجوا بما روت مرجانة مولاة عائشة رضى الله عنها، قالت : (كانت النساء يعثن إلى عائشة بالدرجة فيها الكرسف فيه الصفرة والكدره من دم الحيض يسألنها عن الصلاة؟ فتقول : لا تعجلن حتى ترين القصة البيضاء)^(١).

وقال داود وأبو يوسف إن الصفرة والكدره لا تكون حيضه إلا بأثر الدم واحتجوا بحديث أم عطية الأنصارية رضى الله عنها، قالت : (كنا لا نعد الصفرة والكدره بعد الطهر شيئاً)^(٢).

أما ابن حزم فقد أخذ بظاهر حديث أم عطية وقال إن الصفرة والكدره ليست بدم، وإنما من سائر الرطوبات التي يفرزها الرحم. وعلى هذا فلو رأت المرأة دماً أسود أو أحمر قائماً فهو دم حيض. وكذلك إن رأت صفرة أو كدره في زمن الحيض فهما من الحيض أيضاً. أما إن كانت الصفرة أو الكدره في غير زمن الحيض، فإن ذلك ليس بحيض - والله أعلم.

متى يبدأ الحيض :

حين تشب الصبية عن الطوق، لتبدو في ثوبها الأنثوى الجديد تتفتق كزهرات الربيع الأبرار عن قد جميل، وصوت أكثر نعومة وغير ذلك من دلائل البلوغ. وما ذلك إلا ظواهر تصاحب تغير داخلي آخر فرحم المرأة وتبدلها تمر بدورة شهرية كاملة تبدأ من سن البلوغ التي اختلف الفقهاء في تقديرها فجاءت أقوالهم فيها كالآتي :

- يقول الشافعية^(٣) : إن البلوغ الذي يقدر بالحيض يبدأ من تسع سنين على وجه التقريب. حيث يقول الشافعي : أعجل من سمعت من النساء نساء تهامة يحضن لتسع سنين، وقد استدلل على رأيه بقوله : رأيت جدة بنت إحدى وعشرين سنة، وهذا يدل على أنها حملت لأقل من عشر سنين، وكذلك ابنتها.

ويتفق الحنابلة مع الشافعية في ذلك، فإذا ما رأت الصبية دماً لدون تسع سنين، فليس بحيض، لأن الصغيرة لا تحيض، لقوله تعالى : (واللائى لم يحضن) .

(١) أخرجه البخارى، والكرسف هو القطن أما القصة البيضاء فهي ماء أبيض يخرج من الرحم عقب انتهاء دورة الحيض - كتاب الحيض - ٨٢/١

(٢) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة ٨٣/١

(٣) معنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج ج١ ص ١٠٩

وقد استدلوا على رأيهم بالمنقول والمعقول :

أما المنقول، فما روى عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : (إذا بلغت الجارية تسع سنين فهي امرأة)^(١).

أما المعقول، فإنه لم يوجد بين النساء من تحيض قبل تسع، ولأن الله خلق دم الحيض لحكمة تربية الولد، والصغيرة لا تصلح للحمل، فلا توجد فيها حكمته فينتفى لانقضاء الحكمة^(٢). وقد يتأخر إلى السادسة عشرة.

ويقول القاضى : إن اثنى عشرة سنة هي السن التي يصح فيها البلوغ لأنه الزمان الذي يصح فيه البلوغ من الغلام.

والحقيقة أن وقت البلوغ يختلف من فتاة إلى أخرى حسب الصحة العامة، وكذلك حسب البيئة، فجددها في البلاد الحارة تبلغ في سن مبكرة، بينما يتأخر ظهور الحيض في المناطق الباردة. كذلك تتدخل عوامل الوراثة. وقد ذكر مالك ذلك، كما أجمع الفقهاء على أن البلوغ لدى الفتاة قد يأتي مبكراً جداً فيكون في التاسعة، وقد يتأخر إلى سن السادسة عشرة، أما أغلب زمانه ففي الثانية عشرة إلى الخامسة عشرة في البلاد الحارة. وفي الرابعة عشرة والسادسة عشرة في المناطق الباردة. وقد كان لفقهاءنا رحمهم الله النظرة الثاقبة فأصابوا عين الحقيقة.

متى ينتهى الحيض ؟

اختلف الفقهاء في تحديد السن التي تبلغ فيها المرأة سن اليأس فلا تحيض والراجح - والله أعلم - هو الرأى القاضى بأن اليأس ليس له وقت محدود، وإنما ذلك يتأثر بالعوامل المناخية والبيئة والظروف الاجتماعية.

وعلى هذا يرجع إلى العادة في مثل هذه الأمور، فربما اعتبر من حيضها ما تراه من الدم قبل سن الستين إذا صادف عادتها ووقت حيضها.

(١) روى مرفوعاً عن ابن عمر.
(٢) المغنى لابن قدامة ج ١ ص ٣١٨

دورة الرحم وسبب الحيض كما عرفها أهل الطب

يقول الطبيب الداعية محمد على البار^(١)، إن الرحم يمر بثلاث مراحل:

- المرحلة الأولى : مرحلة النمو Proliferative Phase وخلال هذه الفترة ينمو الغشاء المبطن للرحم من أقل من ميليمتر إلى خمسة ميليمترات، أى يتضاعف حجمه أكثر من خمس مرات، كما تزداد عدد الغدد وتصبح على شكل أنابيب طويلة لها خلايا عمودية Columnar Epithial Cells ويزداد نمو الأوعية الدموية المغذية للرحم وتكثر بشكل واضح ويزداد طولها حتى لتصبح لولبية الشكل من طولها في المكان الضيق المتاح لها.

أما سبب النمو السريع للرحم فهو هرمون تفرزه حويصلة جرافف Graffian Fol- lice بالمبيض. ويسمى الاستروجين. وهذا الهرمون هو هرمون الأنوثة شكلا ومظهرا وضلوكا، حيث تنمو الأثداء وتمتلئ الأرداف.

- المرحلة الثانية : مرحلة الإفراز Secretary Phase في هذه المرحلة يزداد نمو الرحم زيادة ملحوظة، فينمو سمغ الغشاء المبطن للرحم من خمسة ميليمترات إلى ثمانية ميليمترات، وتزداد حلزونية الشرايين المغذية للرحم لازدياد طولها في حيز ضيق. كما يزداد عددها ازديادا كبيرا وتنمو الغدد الرحمية نمواً كبيراً أيضاً. وتصبح هي الأخرى حلزونية الشكل يضيق بها المكان أيضاً. وتنمو الخلايا فيما بين الغدد ويكثر عددها، ويكون الغشاء أكثر تماسكا ناحية السطح وإسفنجي القوام ناحية جدار الرحم.

والسبب في هذه المرحلة إفراز هرمون البروجسترون من حويصلة جرافف التي تزيد من إفرازها له بعد إخراج البويضة منها إلى قناة الرحم استعدادا لتلقيحها بالحيوان المنوى الذى تختاره المشيلة الإلهية من بلايين الحيوانات المنوية.

(١) دورة الأرحام - دكتور محمد على البار ص ٥٠ - ٥١.

هذا الهرمون هو هرمون الحمل، لذلك فهو يهيئ الرحم ويعد الجسم لتقبل النطفة، حيث تنمو الغدد اللبنية في الأثناء استعدادا للتغذية للجنين عند خروجه إلى الدنيا. كذلك تخف كثافة وحموضة إفراز علق الرحم حتى يسمح للحيوانات المنوية بالولوج سريعا إلى الرحم.

– المرحلة الثالثة : إذا لم تلقح البويضة بحيوان منوى يحزن الرحم لفقدان فرصته فى أداء وظيفته الطبيعية، فيبكى دما هو دم الطمث.

ويحدث ذلك نتيجة النقص الفجائى فى صنخ المبيض لهرمون البروجسترون، ويتوقف عن إفراز هرمون الحمل، فإذا نقصت كمية الهرمون فى الدم انقبضت الأوعية الدموية المغذية لغشاء الرحم انقباضا شديدا، حتى لتمنع عنه التغذية معا باناء، فيذوى الغشاء ويختفت ما تحته من أوعية دموية فيخرج منها الدم المحتقن أسود أكمد ومعه قطع من الغشاء المبطن للرحم مفتتة. ويتجلط الدم فى الرحم ثم تسلط عليه مواد مذيبة لهذه الجلطة وأليافها بواسطة خميرة (إنزيم) تدعى مذيب الليفين.

وعلى هذا لا يتجلط دم الحيض ولو بقى سدينا، لأنه سبق تجلطه فى الرحم ثم أذيت الجلطة بفعل تلك الإنزيمات.

فسبحانه الذى قدر كل شئ فأحسن تقديره.

أقل مدة حيض وأكثرها :

أقل مدة حيض يوم وليلة، وأكثرها خمسة عشر، وما بعد ذلك استحاضة. ولا يشترط وجود الدم خلال مدة الحيض كلها، بل فى الغالب ما يوجد الدم فى أول المدة وآخرها. وقد يتخلل الطهر بينهما إلا أن ذلك لا ينقص من مدة الحيض^(١).

(١) كشف القناع عن متن الإقناع للبهري ج ١ ص ٢٣٥.

– بداية المجتهد لابن رشد ج ١ ص ٣٦.

– المجموع شرح المذهب للنووي ج ٢ ص ٣٧٨.

– فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ١١٥.

غالب الحيض :

اتفق الفقهاء على أن غالب الحيض ستة أو سبعة، واستدلوا على ذلك بما روته حملة بنت جحش رضى الله عنها، قالت : (كنت استحاض حيضة شديدة ، فأتيت النبي ﷺ أستفتيه، فقال : إنما هي ركضة من الشيطان، فتحيضى ستة أيام أو سبعة أيام ثم اغتسلى، فإذا استنقأت، فصلى أربعة وعشرين أو ثلاثة وعشرين، وصومى وصلى، فإن ذلك يجزئك، وكذلك فافطى كل شهر كما تعيض النساء)^(١).

أقل مدة للطهر بين الحيضتين :

يرى جمهور الفقهاء أن أقل الطهر بين الحيضتين خمسة عشر يوماً، وقيل ثلاثة عشر يوماً، ولا حد لأكثره، وقد استدلوا على رأيهم بحديث رسول الله ﷺ المتقدم ذكره، قال : (أقل الحيض ثلاث، وأكثره عشر، وأقل ما بين الحيضتين خمسة عشر يوماً).

هذا وقد أجمع الفقهاء على أنه ليس لأكثر الطهر حد عند الفقهاء، فقد يمتد شهراً، وقد يمتد عاماً، وربما العمر بكامله، فلا ترى المرأة الحيض إلا مرة واحدة، إلا أن الغالب أن الطهر والحيض يتكرران في كل شهر^(٢).

(١) أخرجه أبو داود - كتاب الطهارة ٧٦/١.
(٢) المعنى والشرح الكبير لابن قامة ج ١ ص ٣٢٣.

علامة الحيض والظهر :

تعرف المرأة أنها فى حالة استقبال للحيض بأشياء كثيرة، أهمها هذا الاضطراب المفاجئ فى كيانها ككل، وارتفاع درجة حرارتها فى بعض الأحيان، وكذلك شعورها بالبرودة الشديدة، وأحيانا خفقان بالقلب واضطراب فى الدورة الدموية، وكثيراً ما يصاحب الدورة صداع شديد، وآلام بالظهر وتقلصات أسفل البطن وخصوصاً فى سنى المراهقة وعدد بداية الحيض، وقد يبلغ التأثير مبلغه بالمرأة فتصاب بالإسهال الشديد والآلام المبرحة أثناء قضاء الحاجة.

هذا وقد تصاب بسوء الهضم وتشعر بالرغبة فى القيء وعدم الحاجة للطعام.

كذلك تشعر بعدم القدرة على التركيز، وربما تشعر بشغل فى الجفون واللسان، وترغب فى النوم بصفة دائمة.

يصاحب ذلك اضطرابات عصبية ونفسية فتثور لأنفقه الأسباب، وتجد لديها الرغبة الملحة فى البكاء وربما الصراخ.

إلا أن وجه المرأة يبدو مشوباً بحمرة خفيفة، وصدرها يأخذ شكلاً آخر، وتشعر بالآلام حادة فى الثديين فتبدو منتفخة بعض الشيء، ويظهر ما يشبه الطفح على الوجه، ثم ترى الدم خارجاً من الرحم فى أوقات مظلومة، والحمرة والصفرة والكثافة والسواد والبياض المشوب بالحمرة فى وقت الحيض، والرائق والغليظ والمتقطع، كله حيض طالما لم يتعد وقته.

فإن رأته الصغيرة قبل تسع سنوات أو الكبيرة بعد سن اليأس فهو ليس بحيض، غير أن هناك من اعتبر ذلك حيضاً بالنسبة إلى الكبيرة.

أما الطهر فعلامته إنقطاع الدم وجفافه فى غير مدة الحيض^(١)، لأن انقطاع الدم فى مدة الحيض لا يغير من حال المرأة إذ هى حائض رغم جفاف دمها، لاحتمال عودته فى أى وقت، ولأن كل دم تراه المرأة فى وقت الحيض يعتبر حيضاً متصلاً بما قبله وما بعده، ويستثنى من هذا ذات العادة المستقرة

(١) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد جـ ١ ص ٣٦.

إذا عاودها الدم بعد عادتها واستمر أكثر من عشرة أيام، فإن الدم بعد عادتها طهر في الحكم.

ويرى بعض الفقهاء أن المرأة لا تعتبر طاهرة إلا إذا رأت القصة البيضاء، وهي عندهم ماء أبيض كالذي تراه المرأة حال طهرها، ويسمى عند النساء بالطهر.

وقد استدلوا على قولهم بظاهر حديث السيدة عائشة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها المتقدم ذكره حين سئلت عن هذا الأمر فقالت: (لا تطهر حتى ترى القصة البيضاء).

بينما يرى الجمهور أن الطهارة تثبت بانقطاع الدم سواء رأت الماء الأبيض أم لم تره.

وإن المراد بالقصة البيضاء في حديث السيدة عائشة رضي الله عنها قطعة القطن التي تستغفر بها الحيض، لا الماء الأبيض الذي تراه الطاهرة، ذلك لأن الكثيرات لا يرينه مطلقاً.

وقد ترى المرأة الماء الأبيض بين أيام الحيض إذا أصيبت بالتهاب مزمن في المبيضين.

حيض الحامل

المرأة الحامل لا تحيض في غالب الأحوال، وإنما يعرف الحمل بين النساء بانقطاع دم الحيض، وفي أحوال نادرة ترى الحامل للدم، فإن كان هذا الدم قبل الوضع بزمن يسير كيومين أو ثلاثة ومعه طلق فهو دم نفاس، أما إن كان قبل الوضع بزمن كبير أو قبله بزمن يسير ولم يصاحبه طلق فليس بدم نفاس إنما هو دم حيض أو دم فساد لا يحكم له بأحكام الحيض.

فإن كان الدم على صفة دم الحيض في اللون والرائحة وفي أيام عادتها فهو دم حيض وإلا فهو دم استحاضة وبه قال مالك^(١) والشافعي^(٢)، واختيار ابن تيمية،

(١) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ج ١ ص ٣٨.

(٢) المجموع شرح المذهب للدروري ج ٢ ص ٣٩٦.

وذهب أبو حنيفة وأحمد والثوري وغيرهم إلى أن الحمل لا تحيض، وإن الدم الظاهر لها دم فساد وعلة، إلا أن يصيبها الطلق فيكون دم نفاس، واستدلوا بقول رسول الله ﷺ: (لا توطأ حامل حتى تضع ولا حائل حتى تستبرأ بحيضة)^(١).

ويثبت لحيض الحمل ما يثبت لحيض غير الحمل إلا في مسألتين :

الأولى : يحرم طلاق من تلزمها عدة حال الحيض في غير الحمل، ولا يحرم في الحمل، لأن الطلاق في الحيض في غير الحمل مخالف لقوله تعالى: (فطلقوهن لعدتهن)^(٢)، أما طلاق الحمل حال الحيض فلا يخالفه لأن من طلق الحمل فقد طلقها لعدتها سواء كانت حائضاً أم طاهراً، لأن عدتها بالحمل، ولذلك لا يحرم عليه طلاقها بعد الجماع بخلاف غيرها.

الثانية : عدة الحمل لا تنقضي إلا بوضع الحمل سواء كانت تحيض أم لا، لقوله تعالى: (وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن)^(٣).

حكم الحمل لو رأت دمًا:

تتحفظ المرأة من الدم على الوجه الذي سبق بحثه عند وضوء المستحاضة، وتقوم لكل صلاة، وتقوم بسائر التكاليف الشرعية، وبه قال ابن المنذر وأبو عبيد وأبو ثور ومعيد بن المسيب والشعبي وعكرمة وأبو حنيفة^(٤)، وأحمد الذي قال إن النساء يعرفن الحمل بانقطاع الدم، واستدلوا بحديث رسول الله ﷺ المتقدم ذكره (لا توطأ حامل... الحديث)، والذي يدل على أنه دم استحاضة إذ لا يجتمع الحيض مع الحمل، وقال الشافعي ومالك: لا تصوم الحمل ولا تصلي ولا تؤدي سائر التكاليات الشرعية التي تكون الطهارة من الحيض شرطاً لها باعتبار أنه دم حيض إذا صادف عادتها، وقال به أيضاً الليث وقتادة وإسحاق.

(١) أخرجه الدارمي - كتاب الوضوء ٩٧.

(٢) سورة الطلاق آية ١.

(٣) سورة الطلاق آية ٤.

(٤) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ١٢٤.

الراجع - والله أعلم :

هو الرأي القاضى بأن الحامل لا تحيض، وأن ما تراه يعتبر استحاضة، وإن كان له سميات أخرى فى عالم الطب.

وكثيراً ما ترى النساء أثناء حملهن الدم كل يوم وهن على هذه الحالة .

كيفية احتساب مدة الحيض

من الأهمية أن تعرف المرأة أيام الحيض وأيام الطهر لمعاودة عباداتها وقضاء ما فاتتها مما يجب قضاؤه، ولما كان أقل مدة للحيض وأكثرها من الأمور المختلف فيها بين الفقهاء .

وترجع بعض أسباب ذلك إلى اعتمادهم على التجربة والعادة التى كثيراً ما تختلف ما بين امرأة وأخرى، وما بين مجتمع وآخر، ومنطقة وأخرى طبقاً للظروف المناخية والاجتماعية وغيرها، لذا كان من الصعب معرفة حدود ذلك على وجه الدقة، فجاءت الأحكام اجتهادية، غير أن الجمهور اتفق على أن الدم إذا لم يصل إلى أقل مدة للحيض فهو ليس بحيض وإنما هو دم علة ومرض أى استحاضة، وكذلك الحال إذا تمادى الدم أكثر من مدة أكثر الحيض .

وفيما يلى أسلوب تقدير مدة الحيض طبقاً للقواعد التى حددتها المذاهب فى ذلك .

المالكية^(١) :

ليس هناك أقل مدة للحيض عند المالكية كما تقدم بحله، فالدقيقة تعتبر حيضاً دون احتساب للزمن، وأكثر المدة خمسة عشر يوماً.

وعلى هذا فالمبتدئة وهى التى جاءها الحيض أول مرة، ولم تكن قد حاضت من قبل، ويكون ذلك فى سن يمكن أن تحيض فيها، فترك الصلاة والصوم وغيرها من العبادات التى تكون الطهارة من الحيض شرطاً فى صحتها بمجرد أن ترى الدم، فإن كان الدم مميزاً على الوجه الذى تقدم بحله فإنها تطهر بالقصة البيضاء أو انقطاع

(١) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ج ١ ص ٣٦ .

الدم وتعرف عاداتها، وتؤكددها في الشهور التالية، فإن لم تميز الدم واستمر معها أكثر من خمسة عشر يوماً فهي مستحاضة بعد تلك المدة، وعليها أداء سائر التكليفات التعبدية.

أما المعتادة وهي التي رأت الدم والطهر بصفة منتظمة أكثر من مرة، وتعرف وقت حيضها وطهرها، فتتعد عن عبادتها قدر مدتها، ثم تطهر في وقتها، فإن تمادى بها الدم أكثر من عاداتها قلها حالتان:

الأولى : بناؤها على عاداتها وزيادة ثلاثة أيام ما لم تتجاوز أكثر مدة الحيض.

الثانية : جلوسها إلى انقضاء أكثر مدة للحيض أو تعمل على التمييز إن كانت من أهل التمييز.

الشافعية^(١) :

أقل مدة للحيض عند الشافعية يوم وليلة وأكثرها خمسة عشر يوماً ولياليها، وعلى هذا فالمبتدأة عند الشافعية إن رأت الدم لأقل من يوم وليلة فهو دم استحاضة وعليها قضاء ما فاتها، وإن رأت الدم لأكثر من يوم وليلة وكانت مميزة أي كان دمها على الصفة التي أوردناها في دم الحيض من حيث اللون والرائحة فحيضها أيام الدم المميز بشرطين:

الأولى : ألا ينقص الدم الأسود عن يوم وليلة.

الثانية : ألا يزيد على أكثر مدة الحيض.

فإن كانت مبتدأة غير مميزة، فهي حائض إذا لم تتجاوز الخمسة عشر يوماً وليلة، فإن استمر وجاوزت المدة فهي مستحاضة، وقيل تستمر غالب الحيض وبعد ذلك تعتبر مستحاضة، أما المعتادة فهي إما مميزة وإما غير مميزة، فإن كانت معتادة مميزة فتقدر حسب عاداتها أو حسب التمييز، فإن تجاوزت الدم عاداتها ردت إلى التمييز.

أما إن كانت معتادة غير مميزة وهي من كانت تحيض أياماً معينة ثم عبر الدم

(١) المجموع شرح المذهب للنووي ج ٧ ص ٤٠٣ .

عادتها، فإن تجاوز الدم الخمسة عشر يوماً ردت إلى عادتها وتغتسل وتغضى ما فات اعتباراً بعادتها.

الحنفية^(١) :

أقل مدة للحيض هي ثلاثة أيام وليال وأكثرها عشرة أيام ولياليها. فإن حاضت المرأة أقل من ثلاثة أيام وليال كان ذلك استحاضة، وعليها استئذان عبادتها وقضاء ما فاتها، وإلا فهي حائض.

فإن كانت معتادة فزادت أيام عادتها فيما دون العشرة كانت الأيام الزائدة حيضاً، فمثلاً لو كانت عادتها ثلاثة أيام ثم رأت الدم أربعة أيام انتقلت عادتها إلى الأربعة واعتبر اليوم الرابع حيضاً. وإن كانت عادتها أربعة أيام ثم رأت خمسة انتقلت العادة إلى خمسة وكان اليوم الخامس حيضاً. وهكذا حتى العشرة حيضاً، وعليها القيام بسائر التكليفات الشرعية بعد انقضاء العشر أيام.

الحنابلة^(٢) :

أقل مدة للحيض يوم وليلة وأكثره خمسة عشر يوماً، وقيل في رواية لأحمد سبعة عشر يوماً.

والمبتدأة إن رأت الدم لأول مرة لأقل من يوم وليلة فهو دم استحاضة وعليها استئذان عبادتها وقضاء ما فاتها.

وإن زاد على يوم وليلة فهو دم حيض إن لم يزد على أكثر المدة وهي خمسة عشر يوماً، وعليها أن تعرف عادتها بحساب ذلك في الشهر التالي والذي يليه.

فالعادة عند الحنابلة تثبت بعد ثلاث مرات وهو المشهور عندهم، وتصبح بعد ذلك معتادة.

فإن جاوزت أكثر المدة فهي مستحاضة بعدها، وعلى ذلك فالمبتدأة لها حالتان:

(١) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ١١١.

(٢) كشاف القناع عن متن الإقناع للبهوتي ج ١ ص ٢٣٤.

الأولى : أن تكون مميزة فإن كان الدم الأسود لا يزيد على أكثر الحيض ولا ينقص عن أقله فحيضها زمن الدم الأسود.

الثانية : ألا يكون دمها متميزاً على ما مضى وفيها أربع روايات.

- أن تجلس غالب للحيض من كل شهر وهو سنة أو سبعة أيام، فهو غالب عادات النساء كما قال الخرقي.

- أنها تجلس أقل الحيض لأنه اليقين.

- أنها تجلس أكثر الحيض.

- أنها تجلس عادة نساءها كأמה وأختها وعمتها وخالتها.

والأول أصح لقول رسول الله ﷺ لحمئة: (تحيضن في علم الله سنة أيام أو سبعة ثم اغتسلي وصلى أربعة وعشرين يوماً أو ثلاثة وعشرين يوماً كما يحيض النساء وكما يطهرن لميقات حيضهن وطهرهن)^(١).

أما المعتادة فترجع إلى عاداتها، وإن كانت مميزة يقدم التمييز كما قال الخرقي، فإن نسيت العادة عملت بالتمييز، فإن لم يكن لها تمييز جلست غالب الحيض من كل شهر.

والنقاء من الحيض عند الحائض يعتبر طهراً تفعل فيه المرأة ما تفعله الطاهرات.

حكم من توالى عليها الحيض والطهر:

ويحدث ذلك بأن يأتيها الدم بعض الوقت ويذهب عنها ليعود مرة أخرى وهكذا.

وقد اختلف العلماء هل يكون ذلك طهراً أم ينسحب عليه أحكام الحيض؟ فذهب مالك^(٢) وأصحابه إلى أنها تجمع أيام الدم بعضها إلى بعض، وتلقى أيام الطهر، وتغتسل في كل يوم ترى فيه الطهر أول ما تراه وتصلى فإنها لا تدري لعل ذلك

(١) رواه أحمد وأبو داود في كتاب الطهارة ٧٦/١.

(٢) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ج ١ ص ٣٨.

طهراً، فإن اجتمع لها من أيام الدم خمسة عشر يوماً فهي مستحاضة، وبه قال الشافعي^(١) في إحدى روايته، أما المشهور عنده فهو اعتبار الأيام كلها حيضاً ما لم تتجاوز خمسة عشر يوماً، وبهذا قال أبو حنيفة وابن تيمية.

أما الحنابلة فقد اعتبروا أن الدم حيض والنقاء طهر إلا أن يتجاوز مجموعهما أكثر الحيض فيكون بعد ذلك استحاضة.

(١) المجموع شرح المذهب للنووي ج ٢ ص ٣٩٨.

المبحث الثانى

النفاس

عرف أهل اللغة النفاس - بكسر النون مصدر نفعت المرأة بفتح النون ونفست بضمها إذا ولدت . وقيل ضمها أشهر من فتحها .

وعند أهل الاصطلاح، النفاس هو الدم الخارج من الرحم عقب الولادة أو السقط ولا حد لأقله، وأكثره أربعون يوما .

تحليل التعريف - حين ذكر لفظ (دم) فى التعريف ينفى ما لو ولدت بدون دم إذ إنها فى هذه الحالة لا تعتبر نفساء، وقيل تنفس بالولادة الجافة وبدون دم .

وفى تحديد مكان الخروج فى التعريف (يخرج من الرحم) احترازاً من اعتبار الدماء التى تخرج أثناء الجراحة فى الولادات القيصرية دم نفاس، إذ إن المرأة ليست بنفساء فى الحكم، ولا تطبق عليها أحكام النفاس فى العبادات، وإن كانت تعتبر نفساء فى سائر الأحكام الأخرى، كانتفاء العدة وما إليه . فإذا ما خرج الدم من الرحم بعد الولادة القيصرية كانت به نفساء^(١) وفى قوله : (عقب الولادة) احتراز عما يخرج من الدم قبل الولادة أو معها قبل نزول أكثر الولد . فإنه ليس بنفاس فى الحكم .

وفى التعريف (أو السقط) تبيان أن من أسقطت مستبين الخلقة يصدق عليها حكم النفساء، وإن أثر خلاف بين الفقهاء فى هذه المسألة . وفى (لا حد لأقله وأكثره ستون يوماً) والواقع أن الغالب فى النفاس أربعون يوماً . فلوزاد على ذلك فهو استحسانة، وهى موضع خلاف أيضاً .

دليله:

- ما رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه والحاكم من حديث أم سلمة رضى

(١) فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ١٢٩ .

الله عنها، قالت: (كانت النفساء على عهد رسول الله ﷺ تقعد بعد نفاسها أربعين يوماً، أو أربعين ليلة)^(١).

- ما رواه ابن ماجة عن أنس: (كان رسول الله ﷺ وقت للنفساء أربعين يوماً إلا أن ترى الطهر قبل ذلك)^(٢).

- ما روى: (من أن امرأة ولدت على عهد رسول الله ﷺ فلم تر نفاساً فسميت ذات الجفوف)^(٣).

أقل مدة للنفاس:

أجمع الفقهاء على أنه لا حد لأقله، فقليل ساعة عند الشافعية^(٤) والحنفية^(٥)، وقيل مجة دم، وبهذا قال مالك والأوزاعي وأحمد وإسحق وجمهور العلماء. وللحنفية روايات أخرى في أقل النفاس فقليل أحد عشر، وقيل: خمسة وعشرون والأصح قوله: لا حد لأقله بلا تحديد.

ويقول صاحب المغني مؤيداً ذلك: إنه لم يرد في الشرع تحديده، فيرجع فيه إلى الوجود وقد وجد قليلاً وكثيراً. وذكر ما روى من أن امرأة ولدت في عهد رسول الله ﷺ ولم تر دماً، فأطلق عليها ذات الجفوف.

كما استدل بما رواه أبو داود أن امرأة تسمى الطاهر تضع أول النهار وتطهر آخره.

أكثر مدة للنفاس:

اختلف العلماء في أكثر مدة للنفاس فجاءت لهم عدة أقوال:

منهم من قال إن أكثر النفاس أربعون يوماً لحديث أم سلمة رضي الله عنها المتقدم: (كانت النفساء على عهد رسول الله ﷺ أربعين يوماً).

وبه قال الحنابلة^(٦) والحنفية وإحدى روايات الشافعية.

(١) سنن أبي داود - كتاب الطهارة ١/ ٨٣

(٢) سنن ابن ماجة - كتاب الطهارة ١/ ٢١٣

(٣) هذا الحديث غريب، والجفوف يضم الجيم معناه الجفاف، وهما مصدران لجف الشيء يجف بكسر الجيم ويفتحها.

(٤) المجموع شرح المذهب للدروري ج ٧ ص ٥٢٩

(٥) فتح باب العناية بشرح كتاب النقاية للهروري ج ١ ص ٢٢٥

(٦) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٣٦١

ومنهم من قال : إن أكثر النفاس ستون يوماً، وبه قال الشافعية والمالكية في إحدى رواياتهم، واستدلوا على ذلك بما رواه الأوزاعي بأن هناك من ترى النفاس شهرين متتابعين، وروى مثل ذلك عطاء.

ومنهم من قال : يجب الرجوع في أكثره إلى عادة النساء، وهو القول الثاني للمالكية ومنهم من قال : أكثره في الغلام خمسة وثلاثون، وفي الجارية أربعين. وبهذا قال الأوزاعي.

على أنهم اتفقوا جميعاً على أن غالبية النفاس أربعون يوماً، وما زاد كثيراً فهو حيض إن صادف زمنه، وإن استمر فهو استحاضة، والمعبرة في ذلك الأمر لعادة النساء التي تختلف من امرأة لأخرى، بل تختلف في المرأة من ولادة إلى أخرى، ولأن هذا الأمر يترتب عليه أحكام شرعية بالغة الخطورة، كانتهاء، العدة مثلاً، وتركه العبادة من صوم وصلاة، لذا يجب على المرأة أن تتحرى الدقة في ذلك.

وفي تحديد أربعين يوماً زمناً للنفاس عند غالبية النساء ينص الحديث الذي رواه السيدة أم سلمة رضي الله عنها منتهى التحرز من الوقوع في الإثم، إذ غالباً ما ينتهي الدم قبل هذه العدة إلا أن بقاءها على حال النفاس مجاز على سبيل الحيطة، ولكي يبرأ الرحم من كل ما يعلق به من الولد.

النفاس عند علماء الطب

عرف الأطباء^(١) النفاس بأنه الفترة التي تلي الولادة مباشرة، والتي تكفي لعودة الرحم والجهاز التناسلي إلى حالته الطبيعية قبل الولادة.

ويحتاج الرحم والجهاز التناسلي للمرأة إلى مدة تتراوح ما بين سنة وثمانية أسابيع كي يعود إلى حجمه الطبيعي.

إذ إن الرحم بعد الولادة مباشرة ينزل إلى مستوى السرة بعد أن كان يملأ تجويف البطن إلى العانة.

(١) دورة الأرحام د. محمد علي البار ص ٦٨
الطب محراب للإيمان ج ١ ص ٨٢

كما أن الرحم يبلغ من الحجم قبل الحمل حوالي ٢ - ٣ سم^٢، ثم تصل في أواخر الحمل إلى حوالي ٥٠٠٠ سم^٢، أي أن حجم الرحم ازداد بمقدار ٢٥٠٠ ضعف تقريباً. فمعنى ذلك أن عضلات الرحم تتمدد وتتسع في الحجم إلى أن تبلغ ألفين وخمسمائة ضعف. ثم يبدأ في العودة إلى الحجم الطبيعي شيئاً فشيئاً بعد الولادة، وبانتهاء فترة النفاس يصبح الرحم شقاً صغيراً لا يتسع لأكثر من مليمتين فقط. ولو تأملنا وزن الرحم لوجدناه قبل الحمل لا يزن سوى ٥٠ جراماً، ثم عند الوضع يزن كيلو جراماً، ثم يبدأ في النزول ثانية فنجد بعد أسبوع فقط من الولادة يصبح وزنه نصف كجم، وبعد أسبوعين من الولادة يصبح وزنه ربع كجم ثم ينخفض شيئاً فشيئاً حتى يعود في نهاية فترة النفاس إلى وزنه الطبيعي وهو خمسون جراماً فقط. ويعرف علماء الطب دم النفاس وما يصاحبه من إفرازات بأنه الدم الذي يخرج من الرحم بعد الولادة والذي يستمر إلى مدة تتراوح ما بين ثلاثة إلى أربعة أسابيع قد تطول إلى ستة أسابيع. هذا وليس هناك أدنى اختلاف بين تعريفه النفاس لدى علماء الشرع وعلماء الطب، فكل منهم مكمل للآخر متعممه إذا اتفقا سوا على أن مدة النفاس من ستة إلى ثمانية أسابيع أي من أربعين إلى ستين يوماً.

ويهتم علماء الطب بالناحية الصحية للمرأة كي تباشر مهام التكليف بعد ذلك بصورة طبيعية، ثم يتناول علماء الشريعة الوضع من ناحية كونها مناطاً للتكليف من عدمه، ولا يكون ذلك إلا بمعرفة أحوال الدم وتعينه إن كان دم نفاس أو دم فساد أو حيض، حيث يترتب على ذلك أحكام شرعية متنوعة.

وقد اتفقوا على أن المقصود من كل هذه الحيلة مراعاة المصلحة العامة، فخلوها من دم النفاس دليل على كونها قد استعادت صحتها وحيويتها، فتصل ما انقطع من عبادتها لشكر الخالق على تمام النعمة بالصحة والعافية.

إذا إن المرأة إبان لحظات الولادة هي عين القوة والضعف، وأى لحظة أعظم وأقوى من منشأ حياة أرادها الله ليعمر الكون، ثم ما قدر للمرأة أن تكون وعاء هذا السر الأعظم وخزنته إلى أن تقوم الساعة، أى ضعف وهو أن يحتوى المرأة حال ولوج الحياة، حيث تدف قدمها هذه الدفقات الجديدة التي ترغب في النور في قوة وإصرار، بينما الرحم معلقة في قبضته تكبّض وتبسط بأمره ويقدر معلوم. هنا يقف العلم حائراً ثم يسجد ضارعاً. إنها تنفطر، تنكسر، تروح في غمة الألم ثم تعود بما أودع الله في

قلبها من حنان، إذ إنها ترى ولدها من قبل أن تضعه وتحتويه، تراه جزءاً نابضاً يعرج في أحشائها، فتسعى بكل ما قدر لها من جهد، ويكل ما بقى لها من عافية لإخراجه إلى الدور حتى لا يهلكه الكهف المظلم الذي قد ينغلق ثوابداً خلفها. لذا تراها تزج بأحشائها وتدفع أعماقها بقوة، لو أنها قيست لها لنا الرقم الذي تسجله هذه المرأة الرقيقة الصغيرة، لكنها لحظة خلاص ونجاة كلها بين يدي الله. وأى تأخير أو تبديل ولو يسير يعنى نهاية حياة الأم والجنين. فلو أن الرحم استبدل انقباضه واحدة لإخراج الجنين بالتقلصات الخفيفة التي تزداد شيئاً فشيئاً، أقول لو حدث لكان الموت المحقق للجنين حيث ينغلق كهف الرحم عليه فيمنع خروجه بأي حال من الأحوال. هذا بالإضافة إلى أن تقلص الرحم يحدث نقصاً في ورود الدم إلى الجنين عبر المشيمة المتصلة مع رحم الأم بالآلاف من الثقوب. لذا كان من واسع رحمته أن جعل الرحم تنبسط وتنقبض في حركة منتظمة كي تدفع الجنين بصورة سليمة. ولو أن الرحم بعد انسلاخ المشيمة وخروج الجنين لم تنقبض بشدة أى عكس الحالة الأولى ماذا يحدث؟.

أقول : إن الموت محقق للأم التي تنزف دماها في وقت قليل، إذ إن قعر الرحم يحوى آلاف الثقوب الدموية لو بقيت مفتوحة بدون إغلاق لكان معناه موت الأم في ثوان. لذا يسمى الرحم (بالقوة المربعة).

فلولا تدخل إرادة الله وهى لحظات إعجاز وإبداع تجعل الرحم تنقبض بشدة وبمجرد انسلاخ المشيمة وذلك بواسطة طبقة عضلية شبيكية مضغوطة بإحكام على شكل ثمانية بالإنجليزية. هذه الألياف عندما تنقبض فإنها تغلق أى ثقب فى قعر الرحم.

فمبجانه الذى جعل انقباض الرحم فى الحالة الأولى موتاً للجنين، وفى الحالة الثانية حياة للأم. أليست إرادته ومشيبته التى فرقت بين الموت والحياة؟

ولجل ميلاد الحياة عند الفقهاء الحامل والنفساء ضمن من ينطبق عليهن أحكام المريض مريض الموت أو المخوف. ترى ألا يستحق واهب نعمة الحياتين (للأم والولد) الشكر بل والتعجيل بالشكر بتحري الطهارة كي تصح العبادة؟ كما أن فى تحري الطهر بعد النفاس استقراراً عائلياً حيث يعاود الرجل حياته الجنسية مع زوجته التى عمرت بيته بالولد، بخاصة بعدما عادت إليها عافيتها ونضارتها. وفى تحدى

الظهر من النفاس وكل ما يشوب الرحم من دم متعلق بالولد نقاء وصفاء لحفظ الإنسان وسلامة الأبدان، إذا ما أرادت المرأة أن تحتصب عدتها بعد فراق أو طلاق أو وفاة. إنها بعض الحكم الجاية التي بيها المشرع الحكيم حفاظاً على دعائم المجتمع وصوناً للبلدات من التفكك والانهيار والصياح. وسيأتى تفصيل ذلك.

صفة دم النفاس :

دم النفاس فى الأيام الأولى للوضع يتميز بلونه القانى وقوامه الغليظ وغزارته أيضاً، وهو سريع التجلط، وليست له رائحة عفنة إلا إذا وجدت التهابات ميكروبية بالرحم، فإن رائحة دم النفاس تتغير. لذلك يجب على الأم المسارعة بعرض نفسها على الطبيب المعالج كى لا تتعرض لحمى النفاس الخطيرة. هذا ويتغير لون الدم وتقل كميته بمرور المدة حتى يصير مائلاً إلى اللون الترابى، ثم تظهر أخيراً القصة البيضاء، وتقل مدة الدم وتكثر تبعاً لرعاية الأم لطفلها. فإن أرضعته قلت المدة، وإن لم ترضعه زادت مدة دم النفاس لديها.

وقد تتوقف الإفرازات الدموية وغيرها خلال هذه الفترة، ثم تعود ثانية، ويرجع ذلك إلى بعض التغيرات الفسيولوجية التى تطرأ على الرحم، كما لو سقط الرحم أو انقلب إلى الخلف أو أن هناك بقايا من المشيمة. وإبان فترة النفاس، وبخاصة بعد الولادة مباشرة تفتح المرأة قشعريرة يصاحبها عرق غزير، وتسمى بقشعريرة اللبن. إذ ترتفع درجة حرارتها قليلاً، وقد تنخفض، وقد يقل ضغط الدم ويبطئ النبض وتشعر بالإجهاد والإعياء بصفة عامة. ثم لا تلبث أن تعود إلى طبيعتها، أما لو استمرت درجة الحرارة على ارتفاعها، فهذا يعنى وجود بعض الالتهابات التى تنذر بحمى النفاس - لا قدر الله - إن لم تسارع بالعلاج، فعودة الرحم والجهاز التناسلى إلى الحالة التى كانا عليها قبل الولادة هى المقياس الحقيقى لانتهاى فترة النفاس. إذ إن ذلك دليل على أن الأم قد تجاوزت مرحلة الخطر.

النقاء المتخلل مدة النفاس

اختلف الفقهاء فى حكم الطهر الذى تراه المرأة مدة النفاس^(١).

والرأى الراجح - والله أعلم :

أن ما تراه المرأة فى زمن النفاس من الطهر إن كان يوماً أو يومين أو ثلاثة فهو من النفاس وبخاصة إن كان قريباً من الوضع. وإن بلغ خمسة عشر يوماً فهو طهر تصوم وتصلى. فإن واثماً الدم فهو حيض إن صادف زمن الحيض ولناخذ بالأحوط فنقضى الصوم.

نفاس المرأة إذا وضعت توأماً

اختلف الفقهاء فى حكم نفاس المرأة إذا وضعت توأماً^(٢).

والرأى - والله أعلم :

أن الأم تعتبر نفساء ويصنق عليها حكم النساء منذ خروج الولد الأول. فإن ولدت الثانى خلال مدة النفاس، وكان الدم مستمراً اعتبر النفاس مستمراً إلى نهاية مدته إلا إذا انقطع الدم قبل ذلك أو تكون لها عادة سابقة فى ذلك ترد إليها. وإن وضعت الثانى بعد مدة النفاس ولم يزل بها الدم، تبدأ نفاسها من جديد على أن تظهر بمجرد انتهاء الدم لأقل مدة. فإن صادف زمن الحيض بعد ذلك فهو حيض. وتتعرف عليه عن طريق خواصه من لون ورائحة.

(١) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ج ١ ص ١٦١ ، مغلنى المحتاج إلى معرفة معانى ألفاظ المنهاج ج ١ ص ١١٩ ، فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ١٣١ ، منار السبيل فى شرح الدليل ج ١ ص ٦٩

(٢) المجموع شرح المذهب للزوى ج ٢ ص ٥٣٠
- فتح باب العائى بشرح كتاب النقاى للهورى ج ١ ص ٢٢٧
- كشف القناع عن متن الإقناع للبهوتى ج ١ ص ٢٢٩

فإذا وضعت بعد ستة أشهر من ولادة الأول لم يعتبر توأماً للأول، ولكن مولوداً مستقلاً له نفاس مستقل كالأول تماماً، وينبغي على المرأة إن استمر بها الطهر فترة زمنية متصلة أن تفتسل ولا تقعد عن عبادتها بدون سبب كما تفعل الكثيرات من الأخوات.

حكم مالمو أسقطت المرأة

السقط بالكسر اسم للولد الساقط قبل تمام خلقه، وللفقهاء في حكم نفاس المرأة في هذه المسألة عدة آراء :

فلمو أسقط الولد بعدما استبان فيه شيء من خلق الإنسان أو بعض الخلق، فلامو حكم للنساء تماماً. وبهذا قال الحنفية^(١) واشترط الشافعية شهادة القوابل^(٢).

كما اشترط الحنابلة رؤيتها للدم بعد إسقاطها

ولم أسقطت مالم يتبين فيه خلق آدمي، فعند الحنفية لا يعتبر ولداً ولا نصير أمه بسببه نفساء، ولكن هي حائض إن كان في زمن حيض، أو مستحاضة إن كانت في زمن غير الحيض. والشافعية على أن للسقط حكم الولد سواء استبان خلقه أم لا مادامت القابلة شهدت بذلك.

وللحنابلة أقوال في ذلك، فإن رأت الدم بعد إلقاء نطفة أو علقة فليس بنفاس، وإن كان الملقى بضعة لم يتبين فيها شيء من خلق الإنسان ففيها وجهان أحدهما : أنه نفاس لأنه بدء خلق آدمي، والثاني : ليس بنفاس لأنه لم يتبين فيها خلق آدمي فأشبهت النطفة.

والرأى - والله أعلم :

ضرورة شهادة طبيب مسلم أو قابلة، لأن اليون شاسع على ما يترتب على اعتباره نفاساً، أو اعتباره حيضاً أو استحاضة، لهذا ينبغي التيقن والتحرز حتى لو أنها أسقطت في بيتها، فعليها استدعاء طبيب مسلم، أو من لها خبرة في ذلك من النساء.

(١) فتح لابن الهمام ج ١ ص ١٤٠ .
(٢) المجموع شرح المذهب للنووي ج ٢ ص ٥٢٦ .

المبحث الثالث الاستحاضة

عرف الفقهاء الاستحاضة بأنها دم علة ينزل من فرج المرأة ليس بحيض ولانفاس. فكل ما زاد على أكثر من مدة الحيض أو النفاس أو سال قبل تسع سنين فهو استحاضة.

وقيل هو دم يخرج من أنسجة دقيقة وهي العروق في قبل المرأة ، وقد سماه رسول الله ﷺ عرقاً .

والمستحاضة تدخل ضمن أصحاب الأعدار كالمبطلون ومن به سلس بول أو رعاف دائم أو جرح لا يرقأ دمه، ولهذا رتب لها الشرع أحكاماً خاصة تخالف في مجموعها أحكام الحيض والنفاس رغم كونه دماً يخرج من الرحم .

والاستحاضة عند علماء الطب^(١)، نزيف دموي في غير الأوقات الطبيعية، قد يكون من الرحم، أو من أى مكان آخر في الجهاز التناسلى للأنثى . ومن أهم أسبابه :
أولاً : اضطراب الحالة النفسية التى قد تأتى فى صورة زيادة فى كمية الطمث .

ثانياً : بعض الأمراض العامة للجسم، مثل أمراض الدم، وارتفاع ضغط الدم أيضاً .

ثالثاً : نزيف ناتج عن أسباب موضعية فى الجهاز التناسلى، منها إصابة غشاء البكارة عند صفار السن إصابة مباشرة، إما عن طريق الدفع فى الموضع نفسه بقوة وإما ارتطام الصغيرة على شئ مدبب أدى إلى تمزق الغشاء وحدوث النزيف .

ومنها، التهابات أو تقرحات فى عنق الرحم أو قنوات فالوب، ومنها بعض الأورام الحميدة مثل الأورام الليفية . ومنها الأورام الخبيثة فى عنق الرحم أو الرحم نفسه .

(١) دورة الأرحام - دكتور محمد على البار من ٦٠ .

رابعاً : نزيف ينتج عن بعض الاضطرابات الهرمونية التي قد تحدث في المبيض أو الغدة الكظرية أو الغدة الدرقية، لذلك فهو يسمى نزيفاً رحمياً وظيفياً، والنزيف الناتج عن هذه المجموعة غالباً ما يأتي في صورة زيادة في كمية الطمث، أو أن يعاودها الحيض أكثر من مرة في الشهر الواحد.

خامساً : نزيف رحمى نتيجة بعض مشاكل الحمل. منها الإجهاض، وبخاصة المتكرر، ومنها الحمل خارج الرحم، ومنها الحمل مع وجود العازل (اللولب)، ومنها انفجار الرحم أو الأبواق.

وبعد أن استعرضنا مسببات النزيف الرحمي والذي يطلق عليه الفقهاء اسم الاستحاضة لمخالفته للحيض والنفاس من ناحية ما يترتب على كل منهما من التكليفات الشرعية.

بقى لنا أن نحدد نوعية الدم إن كان حيضاً أم استحاضة أم نفاساً لما يترتب على التصريف من أحكام، فالحائض لا تصوم ولا تصلي ولا تقرأ القرآن ولا تلبث في المساجد ولا تطوف البيت، وكذلك النفاس.

أما المستحاضة فلا تمنع من شيء من ذلك، إلا الوطء، ولقد تناول الفقهاء القدامى هذه الجزئية بكثير من التوضيح والتحليل والتفصيل، وفرقوا بين الحيض والاستحاضة بعد دراسة مستفيضة لخواص وصفات كل منها، ولم يتركوا صغيرة ولا كبيرة إلا ويحتملها لتعلق ذلك بعبادات ومعاملات المرأة مستضيئين بهدى النبوة، وما درسوه من طبائع النساء في الأمصار، فأتوا بما لم يصل إليه علماء الطب الحديث، وجعلوا لكل سائلة جواباً متحررين الدقة في الحكم لوجه الله تعالى.

الحيض والاستحاضة

أول ما تناوله الفقهاء في هذه المسألة التمييز بين دم الحيض والاستحاضة وذلك فيما يلي:

أولاً : النوع : فالحيض طبيعة وجبلة، والاستحاضة دم علة باتفاق الفقهاء.

ثانياً : اللون : فلون دم الحيض مائل إلى السواد، أو أسود محتدم قاني، أو ترابي له رائحة نفاذة، بينما دم الاستحاضة أحمر مشرق ولا رائحة له غالباً.

ثالثا : دم الحيض لا يتجلط مطلقا، بينما دم الاستحاضة يتجلط مباشرة .

رابعا : مدة الحيض، حدد الفقهاء زمن الحيض مع اختلاف يسير بينهم، فعدد الشافعية أقل مدة للحيض يوم وليلة، وأقصى مدة له خمس عشر يوما وليلة، وعدد الحنفية، أقله ثلاثة أيام وليال وأكثره عشر أيام وليال، والحنابلة أقله يوم وليلة وأكثره خمسة عشر وقيل سبعة عشر، غير أنهم اتفقوا على أن غالبية الحيض ستة أو سبعة أيام، كما هو مشهور عند غالبية النساء .

خامسا : تحديد بدء سن الحيض، فالجمهور على أن الحيض لا يكون قبل تسع سنين، فلو رأت الصغيرة دما قبل تسع سنوات فهو دم علة .

سادسا : أقصى سن ينتهى بعدها الحيض، وهنا مسألة خلاف بين الفقهاء فمنهم من حددها بالخمسين، ومنهم من زادها إلى خمس وخمسين، غير أنهم أجمعوا على أن ما تراه المرأة من دم بعد الستين فهو دم علة واستحاضة .

النفاس والاستحاضة

الدم أثناء الحمل :

قد تتشكك المرأة حينما ترى الدماء أثناء الحمل، هل يعد ذلك حالة مرضية . أم أنه دم حيض، بالتأكيد سيتوقف على ذلك تمام سائر عبادتها البدنية من عدمه .

للفقهاء رأى فى هذه المسألة مع خلاف يسير فيما بينهم مؤداه : إن صادف نزول الدم زمان الحيض، فهو من الحيض، إن كان على صفته، وإن رآته بعدما تحرك الجنين فى أحشائها، ولم يكن كدم الحيض بالوصف والزمان فهو حالة مرضية، أو استحاضة كما يطلق عليه الفقهاء، وقد سبق بيان حيض الحامل .

الدم بعد النفاس :

وإذا ما امتد بالمرأة الدم إلى ما بعد أقصى مدة للنفاس، هل يعد من النفاس فتتعد عن صلاتها، أم أنه دم علة واستحاضة، وعليه تتوقف عن العبادة؟ وهنا مسألة خلاف بين الفقهاء فى أقصى مدة للنفاس فيما بين أربعين يوما أو ستين يوما .

على أنهم اتفقوا على أنها لو رأت الدم بعد انتهاء فترة النفاس التي لم تتجاوز أكثر من يومين أو ثلاثة فهو من النفاس، وإن رآته بعد النفاس بأسبوع فأكثر وصادف زمن الحيض وكان على صفته فهو حيض، وإن استمر ولم يكن على صفة الحيض فهو استحاضة.

حالات الاستحاضة

أفاض الفقهاء في شرح هذه المسألة وافترضوا المشكلات ووضع الحلول لما لها من أثر جلى حول صحة العبادات من عدمها، على أننا أثربنا أن نتناول هذا الموضوع من خلال النقاط الرئيسية التالية:

أولها : استحاضة المبتدأة .

ثانيها : استحاضة المعتادة .

ثالثها : استحاضة الناسية .

استحاضة المبتدأة

المبتدأة : هى التى جاءها الحيض أول مرة، ولم تكن قد حاضت من قبل، ويكون ذلك فى وقت يمكن أن تحيض فيه، أى أن عمرها تسع سنوات أو أكثر، فإن انقطع الدم قبل الحد الأدنى لمدة الحيض، وهو يوم وليلة، كان الدم دم استحاضة، وعليها القيام بسائر التكليفات التعبدية وقضاء ما فاتها. وإن زاد الدم على الحد الأقصى طبقاً لما حددته المذاهب وتقدم بيانه، كان الدم بعد الحد الأقصى دم استحاضة، وعليها القيام بسائر التكليفات التعبدية. والمبتدأة تتعرض لحالتين:

أولاً : مبتدأة مميزة :

والمبتدأة المميزة هى من كان دم الحيض عندها مميزاً باللون والرائحة السابق بحثهما، وأن يكون لدمها إقبال وإدبار، ويستمر الدم على صفته بحيث يصلح لأن يكون حيضاً، فلا ينقص عن يوم وليلة ولا يزيد على خمسة عشر يوماً.

ويقدر حيضها هنا عن طريق تمييز الدم، فالأسود اللّخين حيض والآخر

استحاضة^(١)، واستدلوا على ذلك بما يلي:

- ما روى عن عائشة رضى الله عنها قالت : (جاءت فاطمة بنت أبي حبيش إلى رسول الله ﷺ، فقالت : يا رسول الله إنى أستحاض فلا أطهر أفأدع الصلاة؟ فقال النبي ﷺ : إنما هو عرق وليس بحيضة، فإذا أقبلت الحيضة فاتركي الصلاة، فإذا أدبرت فاغسلي عنك الدم واصلّي)^(٢).

- حديث فاطمة بنت أبي حبيش المتقدم : (إذا كان دم الحيض فإنه أسود يعرف فأمسكي عن الصلاة، فإذا كان الآخر فتوصلّي فإنما هو عرق)، ويدل ذلك على أن أيام الحيض هي الأيام التي بها الدم الأسود، وما عدا ذلك فاستحاضة ولا تنقطع العبادات بها.

ثانياً مبتدأة غير مميزة:

وهي تحيض لأول مرة بدم غير مميز، وليس لها إقبال ولا إدبار. فالمالكية^(٣) يزون أنها حائض مع أول دفقة دم حتى ينقطع، وتستمر حائضاً إن لم ينقطع الدم حتى نهاية أكثر المدة. وبعد ذلك تأخذ حكم المستحاضة وكان للشافعية^(٤) ثلاثة آراء أولها أنها حائض أقل مدة للحيض وهو يوم وليلة لأنه يقين، ومأزاد على ذلك مشكوك فيه، والثاني أنها ترد إلى غالب حيض النساء أى ستة أو سبعة أيام، ومأزاد على ذلك فهو استحاضة أما الزاى الثالث فهو: تستمر إلى أكثر المدة حائضاً وبعدها تأخذ حكم المستحاضة، وقد استدلوا بحديث حمّة بنت أبي جحش المتقدم ذكره فى تحديد مدة غالب الحيض. أما الحنفية^(٥) فقالوا إنها مستحاضة إذا انقطع الدم قبل ثلاثة أيام وليال أو زاد على عشرة أيام.

(١) المجموع شرح المذهب للذوى ج ٢ ص ٤١٢.

المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٣٢٤.

(٢) أخرجه الشيخان - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٦٩/١.

(٣) الخرشي على مختصر سيدي خليل ج ١ ص ٢٠٧.

(٤) مغنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج ج ١ ص ١١٤.

(٥) حاشية ابن عابدين ج ١ ص ١١٦.

وجاءت الحنابلة^(١) أربع روايات أصحها : أنها تجلس غالب الحيض وهي ستة أو سبعة أيام وليال من كل شهر، وما زاد على ذلك فهو استحاضة واستدلوا بحديث حمدة بنت أبي جحش المتقدم ذكره .

استحاضة المعتادة

المعتادة : هي من رأت الدم والمظهر بصورة منتظمة أكثر من مرة، ولها إقبال وإدبار ودمها على الصفة الواردة في زمن الحيض . وعلى ذلك فهي تعرف وقت حيضها، ووقت طهرها .

وعندما تعرض المعتادة لحالات الاستحاضة فإنها تكون على حالتين:

الأولى : مستحاضة معتادة :

وهي من كانت معتادة ثم أطبق عليها الدم إلى أكثر من عادتها . فإن كانت عادتها مثلا سبعة أيام من أول كل شهر وطهرها ثلاثة وعشرون، فإنها تجلس عن الصوم والصلاة سبعة أيام ثم تغتسل وتصوم وتصلّي وتكفّر لكل صلاة لأنها أصبحت في حكم المستحاضة بعد انتهاء السبعة أيام إلى أن ينقطع الدم عنها .

الثانية : مستحاضة مميزة :

وهي من كانت معتادة ولحمها إقبال يتميز بلونه الأسود ورائحته النفاذة، ولها إدبار يميل إلى الحمرة والصفرة مثلا . ثم تغير وقت عادتها مع بقاء دمها على صفته فأصبحت مستحاضة مميزة .

فإن كان الأسود اللّخين في زمن العادة التي تعرفها، فقد اتفقت العادة مع التمييز فيعمل بها باتفاق العلماء لما روته أم سلمة رضي الله عنها، قالت: (إن امرأة كانت تهراق الدم على عهد رسول الله ﷺ، فاستفتت الرسول ﷺ فقال: لتنظر في عدد الأيام والليالي التي كانت تحيضن من الشهر قبل أن يصيبها الذي أصابها، فلتدع الصلاة قدر ذلك من الشهر فإذا خلفت ذلك فلتغتسل ثم لتستغفر بثوب ثم تصلّي)^(٢) .

(١) المعنى والشرح للكبير لابن قدامة ج ١ ص ٣٢٧ .

(٢) أخرجه أبو داود وابن ماجه في كتاب الطهارة ٢٠٤/١ .

أما إن كان الدم المعتبر حيضاً (الأسود الخفين) بصفته أكثر من العادة أو أقل ويصلح لأن يكون حيضاً، فالنقهاء في هذه المسألة على رأيين:

الأول: أنها تقدم التمييز على العادة، وبه قال المالكية^(١) وإحدى روايات الشافعية.

الثاني: أنها تقدم العادة ما دامت معلومة لها، وبه قال الحنابلة والحنفية ورواية أخرى للشافعية^(٢).

ويترجح الرأي الثاني: إذ إن اعتبار عادتها المعلومة أولى بالاعتبار.

والمستحاضنة المعتادة لو استمر بها الدم أكثر من عادتها، ثم انقطع قبل أكثر من مدة الحيض هل تنقل إلى للحكم الجديد، أم تظل على عادتها السابقة؟

والرأى - والله أعلم :

أن نقل المرأة التي لها عادة ثابتة إلى أخرى طارئة واعتبارها مدة حيض بدلا من الأولى التي اعتادتها مجافاة للواقع في بعض الأحيان. فربما كان التغير الطارئ في زمن العادة أو صفة الدم بسبب حالة مرضية سرعان ما تزول وبالتالي نجلسها أياما دون صلاة أو صوم بغير وجه حق. أما إن تكرر الحال ثلاث مرات متتابة انتقلت عادتُها فوراً، إذ إنها تثبت بالتكرار وتتأكد وهو رأي الحنابلة.

استحاضة الناسية

ونتعرض لثلاث حالات:

الأولى: الناسية لعدد أيام حيضها، لكنها تعرف موضعه من الشهر.

الثانية: الناسية لموضع أيام حيضها من الشهر، هل هو أوله أو وسطه أم آخره.

الثالثة: الناسية لعدد أيام حيضها وكذلك موضع هذه الأيام من الشهر وتسمى بالمتحيرة.

(١) للخرشي على مختصر سيني خليل جـ ١ ص ٢٠٥.

(٢) مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج جـ ١ ص ١١٦.

الحالة الأولى :

وهي التي تعلم أنها تحيض في أول الشهر أو آخره إلا أنها لا تذكر عدد أيام الحيض. فإن كان حيضا في العشرة الأول من الشهر، فجلس ستة أو سبعة من أول العشرة التي تذكرها وإن تكررت يوم طهرها عدت عدا تنازليا لغالب الحيض وحسبت موضع بداية الحيض^(١) وفي كلتا الحالتين فهي مستحاضة بعد المدة.

الحالة الثانية :

وهي التي تعلم أن عادتها ستة أو سبعة أيام إلا أنها نسيبت موضعها من الشهر. وهذه إما أنها لا تعلم لها وقتا أصلا وإما تعلم أنها كانت تحيض في العشرة الأول مثلا من كل شهر. فإن كانت لا تعلم لها وقتا أصلا فإنها تمتنع عن سائر العبادات من أول الشهر أو بالتقريب. وإن كانت تعلم أنها تحيض في العشرة الأول من كل شهر فإنها تمتنع عن العبادة عدد أيام حيضها من ذلك الوقت دون غيره وهو رأى الحنابلة. وهناك رأى آخر مؤيد أنه تحسب حسبما يغلب على ظنها ولو بالتقريب، فتعتبر حيضها من بداية الوقت الذي تظنه. فإن شكك ولم تظن شيئا، فإنها تغسل لكل صلاة وتصلى مدة الدم احتياطا لاحتمال أن يكون اليوم حيض أو طهر، غير أنه لا يجوز أن يقربها زوجها. وهو رأى الجمهور.

الحالة الثالثة :

وهي المتحيرة وقد سميت بهذا الاسم لتحيرها في أمرها، وتسمى بالمتحيرة أيضا لأنها حيرت الفقهاء في أمرها، وهي المستحاضة التي كانت لها عادة في الحيض ولطهر ثم نسيتهما، وتجاوز بها الدم أكثر مدة الحيض. وقد جاءت أقوال كثيرة في هذه الحالة نذكرها :

الأول : أنها كالمبتدأة غير المميزة، فإن زاد على يوم وإيلة اغتسلت عقب اليوم والليلة، وتوضأ لوقت كل صلاة وتصلى وتصوم. فإن انقطع الدم لأقصى مدة الحيض اغتسلت مرة أخرى ثم تكرر ذلك في الشهر الثاني والثالث إن أطبق بها الدم.

(١) المعنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٣٣٦.

فإن كانت أيام الحيض متساوية صار ذلك عادة لها في الشهر الرابع وبهذا القول جاء الشافعية والحنابلة.

الثاني : أنها تجلس غالب الحيض منذ بداية رؤيتها للدم أى ستة أو سبعة لحديث حمدة بنت جحش المتقدم ذكره . وهو أحد أقوال الشافعية والحنابلة .

الثالث : أنها تجلس جميع الأيام التي ترى فيها الدم أكثر الحيض ، فإن انقطع لأكثره ، فالجميع حيض لأننا حكمنا بأن ابتداء الدم حيض مع جواز أن يكون استحاضة ، فكذاك أثناءه . فحكمنا أنه حيض لا ينقص بالتجوز كما في المعتادة . ولأن دم الحيض دم جبلة ، والاستحاضة دم عارض لمرض عرض وانقطع ، والأصل الصحة والسلامة . وبهذا قال المالكية والحنفية .

الرابع : أنها تقعد عن العبادات كما هي عادة أمها وأختها وعمتها وبخالتها وبه قال عطاء والثوري والأوزاعي والمشهور عند الشافعية^(١) على أنه لا حيض ولا طهر للناسية لوقت العدد بيقين . وعلى ذلك فتصلى بعد أن تغتسل لكل صلاة لجواز أن يكون ذلك وقت انقطاع الحيض ولا يطؤها الزوج .

الرأي - والله أعلم :

إن المستحاضة الناسية لوقتها وعدد أيام حيضها إن أطبق بها الدم ولم يتميز تمتنع عن سائر التكاليفات التعبدية سبعة أيام من كل شهر تبدأها من أول كل شهر هلالى أو بتحري الدقة . ويعتبر باقى الشهر استحاضة .

لأن هذا القول يتناسب مع الحديث الذى روته حمدة بنت جحش ، إذ قالت : (كنت أستحاض حيضة كبيرة شديدة ، فأنتيت النبى ﷺ أستغفبه فوجدته فى بيت أختى زينب ، فقلت يا رسول الله : إني أستحاض حيضة كثيرة شديدة فما ترى فيها ، قد منعنى الصيام والصلاة ، قال : أنت لك الكرفس فإنه يذهب الدم ، قلت : هو أكثر من ذلك ، إنما أتج ثجا ، فقال النبى ﷺ : سأمرك بأمرين أيهما صنعت أجزا عنك ، فإن قويت عليهما فأنت أعلم فقال : إنما هي ركضة من الشيطان فتحيضى ستة أيام أو سبعة أيام فى علم الله ، ثم اغتسلى ، فإذا رأيت أنك قد طهرت واستنقأت فصلى أربعاً

(١) معنى المحتاج إلى معرفة معنى ألفاظ المنهاج للشريبي ج ١ ص ١١٦ .

وعشرين ليلة أو ثلاثاً وعشرين ليلة، وصومى فإن ذلك يجزئك، وكذلك فافعل في كل شهر كما تحيض النساء وكما يطهرن لميقات حيضهن وطهرهن^(١).

كما أن الأيام الستة أو السبعة هي أيام حيض غالب النساء، ولا يخلو الأمر من أن تذكر قريظة كمودة مسافر أو قدوم زائر بصفة دائمة أو رؤية الهلال لهذا اشترط الفقهاء أن تعمل بما يطلب على الظن.

ويمكن للناسية لوقت حيضها أن تدرك بسهولة ذلك بسبب التغيرات البيولوجية التي تحدث للجسم في هذه الفترة، والتي تجعلها على يقين بأنها في زمن الحيض، بل إن هناك إشارات بارزة تبدو على صفحة وجه الحائض سواء في حال اقتراب موعد الدورة أو في حال حيضها. إذ تبدو حبيبات حمراء تلتشر قليلاً ثم لا تلبث أن تخبو، وعدد البعض تبدو على هيئة بثور صديدية تتلاشى بانقطاع الطمث، أو بنزول دم الحيض عدد البعض الآخر.

وأقول هنا إنه لا يجب على المرأة أن تنتظر إلى أقصى مدة الحيض، بل عليها مراجعة الطبيب فوراً بمجرد رؤية الدم في غير وقته. وبالتهاون في ذلك الأمر تعرض حياتها للخطر وناهيك عما يصيب المرأة لو فقد جزء من البلازما وما يترتب على ذلك من مضاعفات، وربما كان السبب أشد خطراً من نزف الدماء نفسه بحيث يستدعى تدخل الجراحة فوراً، وأى تأخير يقلل حتماً من فرصة العلاج.

وبالتأكيد سيتمكن الطبيب من وقف هذا الماراض الخطر في أقرب وقت فتعود المرأة إلى حالتها الطبيعية لممارس سائر التكليفات التعبدية ولتحمد الله على نعمة الصحة.

فلولا تدخل إرادة الله وهي لحظات إعجاز وإبداع تجعل الرحم تنقبض بشدة وبمجرد انسلاخ المشيمة وذلك بواسطة طبقة عضلية شبكية مضغوطة بإحكام على شكل ثمانية بالإنجليزية. هذه الألياف عندما تنقبض فإنها تغلق أى ثقب في قعر الرحم.

فسبحانه الذى جعل انقباض الرحم فى الحالة الأولى موتاً للجنين، وفى الحالة الثانية حياة للأم. أليست إرادته ومشيئته التى فرقت بين الموت والحياة؟

(١) رواه للترمذى وأبو داود فى كتاب الطهارة ١/٧٦.

ولجل ميلاد الحياة عد الفقهاء الحامل والنفساء ضمن من يطبق عليهن أحكام المريض مريض الموت أو المخوف . ترى ألا يستحق وإهب نعمة الهياتين (للأم والولد) الشكر بل والتعجيل بالشكر بتحري الطهارة كي تصح العبادة ؟ كما أن في تحري الطهر بعد النفاس استقراراً عائلياً حيث يطاود الرجل حياته الجنسية مع زوجته التي عمرت بيده بالولد، وبخاصة بعدما عانت إليها عافيتها ونضارتها . وفي تحري الطهر من النفاس وكل ما يشوب الرحم من دم متعلق بالولد نقاء وصفاء لحفظ الإنسان وسلامة الأبدان، إذا ما أرادت المرأة أن تحتسب عدتها بعد فراق أو طلاق أو وفاة . إنها بعض الحكم الجليلة التي بينها المشرع الحكيم حفاظاً على دعائم المجتمع وصوناً للبدانة من التفكك والانهدار والضنياع . وسيأتى تفصيل ذلك .

صفة دم النفاس:

دم النفاس في الأيام الأولى للوضع يتميز بلونه القاني وقوامه الخليط وغزارته أيضاً، وهو سريع التجلط، وليست له رائحة عفنة إلا إذا وجدت التهابات ميكروبية بالرحم، فإن رائحة دم النفاس تتغير . لذلك يجب على الأم المسارعة بعرض نفسها على الطبيب المعالج كي لا تتعرض لحمى النفاس الخطيرة . هذا ويتغير لون الدم وتقل كميته بمرور المدة حتى يصير مائلاً إلى اللون الترابي، ثم تظهر أخيراً القصة البيضاء، وتقل مدة الدم وتكثر تبقاً لرعاية الأم لطفلها . فإن أرضعته قلت المدة، وإن لم ترضعه زادت مدة دم النفاس لديها .

وقد تتوقف الإفرازات الدموية وغيرها خلال هذه الفترة، ثم تعود ثانية، ويرجع ذلك إلى بعض التخثيرات الفسيولوجية التي تطرأ على الرحم، كما لو سقط الرحم أو انقلب إلى الخلف أو أن هناك بقايا من المشيمة . وإبان فترة النفاس، وبخاصة بعد الولادة مباشرة تحتاج المرأة قشعريرة يصاحبها عرق غزير، وتسمى بقشعريرة اللبن . إذ ترتفع درجة حرارتها قليلاً، وقد تنخفض، وقد يقل ضغط الدم ويبطئ النبض وتشعر بالإجهاد والإعياء بصفة عامة . ثم لا تلبث أن تعود إلى طبيعتها، أما لو استمرت درجة الحرارة على ارتفاعها، فهذا يعنى وجود بعض الالتهابات التي تنذر بحمى النفاس - لا قدر الله - إن لم تسارع بالعلاج، فعودة الرحم والجهاز التناسلي إلى الحالة التي كانا عليها قبل الولادة هي المقياس الحقيقي لانتهاة فترة النفاس . إذ إن ذلك دليل على أن الأم قد تجاوزت مرحلة الخطر .

النقاء المتخلل مدة النفاس

اختلف الفقهاء فى حكم الطهر الذى تراه المرأة مدة النفاس .

والرأى الراجح - والله أعلم :

أن ما تراه المرأة فى زمن النفاس من الطهر إن كان يوماً أو يومين أو ثلاثة فهو من النفاس وبخاصة إن كان قريباً من الوضع . وإن بلغ خمسة عشر يوماً فهو طهر تصوم وتصلى . فإن واثاها الدم فهو حيض إن صادف زمن الحيض ولذا أخذ بالأحوط فنقضى الصوم .

نفاس المرأة إذا وضعت توأماً

اختلف الفقهاء فى حكم نفاس المرأة إذا وضعت توأماً .

والرأى - والله أعلم :

أن الأم تعتبر نفساء ويصدق عليها حكم النفساء منذ خروج الولد الأول . فإن ولدت الثانى خلال مدة النفاس ، وكان الدم مستمراً اعتبر النفاس مستمراً إلى نهاية مدته إلا إذا انقطع الدم قبل ذلك أو تكون لها عادة سابقة فى ذلك ترد إليها . وإن وضعت الثانى بعد مدة النفاس ولم يزل بها الدم ، تبدأ نفاسها من جديد على أن تطهر بمجرد انتهاء الدم لأقل مدة . فإن صادف زمن الحيض بعد ذلك فهو حيض . وتعرف عليه عن طريق خواصه من لون ورائحة .

فإذا وضعت بعد ستة أشهر من ولادة الأول لم يعتبر توأماً للأول ، ولكن مولوداً مستقلاً له نفاس مستقل كالأول تماماً ، وينبغى على المرأة إن استمر بها الطهر فترة زمنية متصلة أن تتغسل ولا تقعد عن عبادتها بدون سبب كما تفعل الكثيرات من الأخوات .

حكم ما لو أسقطت المرأة

السط بالكمبر اسم للولد الساقط قبل تمام خلقه ، وللفقهاء فى حكم نفاس المرأة فى هذه المسألة عدة آراء :

فلو أسقط الولد بعدما استبان فيه شئ من خلق الإنسان أو بعض الخلق ، فلا مة حكم النفساء تماماً . وبهذا قال الحنفية واشترط الشافعية شهادة القوابل .

كما اشترط الحنابلة رؤيتها للدم بعد إسقاطها

ولو أسقطت مالم يتبين فيه خلق آدمى، فعند الحنفية لا يعتبر ولدا ولا تصير أمه بسببه نفساء، ولكن هي حائض إن كان فى زمن حيض، أو مستحاضة إن كانت فى زمن غير الحيض. والشافعية على أن للسقط حكم الولد سواء استبان خلقه أم لا مادامت القابلة شهدت بذلك.

وللحنابلة أقوال فى ذلك، فإن رأت الدم بعد إلقاء نطفة أو علقة فليس بنفاس، وإن كان الملقى بضعة لم يتبين فيها شئ من خلق الإنسان ففيها وجهان أحدهما : أنه نفاس لأنه بدء خلق آدمى، والثانى : ليس بنفاس لأنه لم يتبين فيها خلق آدمى فأشبهت النطفة.

والرأى - والله أعلم :

ضرورة شهادة طبيب مسلم أو قابلة، لأن اليون شامع على ما يترتب على اعتباره نفاساً، أو اعتباره حيضاً أو استحاضة، لهذا ينبغي التيقن والتحرز حتى لو أنها أسقطت فى بيتها، فعليها استدعاء طبيب مسلم، أو من لها خبرة فى ذلك من النساء.

طهارة المستحاضة

المستحاضة من أصحاب الأعذار مثل من ابتليت بسلس البول والمذى والرعاف ونحوه . ولا فرق بينها وبين الطاهرات فيما تقوم به من أداء الصلوات والصيام وقراءة القرآن ومس المصحف والطواف ونحو ذلك من التكليفات التعبدية وذلك بإجماع أهل العلم الذين لم يختلفوا إلا في أمرين:

الأول : طهارة المستحاضة، وقد تقدم بحث حكم طهارة المستحاضة في فصل الوضوء .

الثاني : وطء المستحاضة.

وطء المستحاضة

هل يجوز وطء المستحاضة إبان استحاضتها؟ للفقهاء في هذه المسألة ثلاثة أقوال:

- قول لا يبيح وطء المستحاضة مطلقاً، وهو مروى عن عائشة رضي الله عنها، ويقال به النخعي والحكم، واحتجوا بقوله تعالى : (واعتزلوا النساء في الحيض) . فموضع الحيض ما زال على حاله من تعلق الأذى به سواء بالنسبة للمرأة أو بالنسبة للرجل .

- وقول يبيح وطؤها إن خاف الرجل على نفسه الوقوع في الزنا، وعليها أن تفصل جيناً قبل أن توطأ . وهو مروى عن ابن عباس رضي الله عنهما وسعيد بن المسيب .
- وقول آخر مؤداه ألا يأتيها زوجها إلا أن يطول ذلك بها . وبه قال أحمد^(١) .

والرأى - والله أعلم :

يترجح الرأي الأول والذي يقضى بعدم جواز وطء المستحاضة لأنه يتوافق ومقتضى الآية الكريمة، إذ مازلت علة الاعتزال قائمة بها ألا وهي الأذى . والأذى في المستحاضة أشد حيث إنها حتما تواجه حالة مرضية تسبب سيلان الدم . وقد تقدم بيان مسببات النزف . ناهيك عن حالة المهبل والرحم آنذاك .

(١) كشف التناع عن متن الإقناع للبهوتي ج ١ ص ٢٥١ .

وعلى الرجل أن يقدر حالها، فلا تجبر على جماع ينفرها من الزوج أو ينفر الزوج
منها. وقد أبيع له أن يأتي زوجته من فوق إزار إن تمكنت منه الرغبة وله أن يطأها
إن خاف على نفسه الوقوع في الزنا.

وهكذا الإسلام دين الفطرة والوسطية دون إفراط أو تفريط تحقيقاً لقوله تعالى:
(وكذلك جعلناكم أمة وسطاً) .

المبحث الرابع

ما يحرم على المرأة الحائض أو النفساء أو الجنب

حرم الله على المرأة الجنب والحائض والنفساء سائر التكليفات التعبدية تنزيها للعبادة التي تقصد لذاتها نزلاً إلى الله تعالى، وتقرباً إليه. لذا جعل الطهور مفتاحها، والطهارة قيسها الكاشف الهادي والمهيئ للوصل والاتصال. كما حرم المشرع الحكيم حال الحيض والنفساء الاتصال بالزوج تنزيها للأبدان، وحماية لها من الآفات والعلل، وقبل هذا وذاك إذعاناً وانقياداً لحكم الله وضبط النفس كي تتغلب على درك الحيوانية. ثم جعل لها تشريعاً يتناسب وما اختصت به من عداء ومشقة ممثلة في آلام الحيض ومحنة الحمل وإعصار الولادة.

فكانت الرخصة والاستثناءات تعظيماً لحق الوالدية، وإجلالاً لدور المرأة العظيم في عمارة الدنيا، فأسقط عنها فريضة الصلاة حال حيضها ونفسائها، وهو الذي تردع في قرآن يثلي من يؤجل صلاة لغير عذر، حيث يقول تعالى: (قوله للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون)^(١).

كذلك شرع لها التعويض في زمن الطهر فاخصصها وحدها بإرجاء بعض أيام شهر رمضان إلى زمان طهرها. وهو الذي أوجب الصوم على عباده وجعله ركناً ركناً في إسلام المرء. يقول تعالى: (يأيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم)^(٢).

ثم كانت المنحة ممثلة في بطاقة استثناء وتوصية فيما لا يمكنها التعويض عنه، ولا تأخيرها إلى زمان الطهر، لما فيه من مشقة فاخصصها بالتجاوز عن الطهارة الظاهرة حال إحرامها ووقفها بعرفة.

(١) سورة الماعن آية ٤ - ٥.

(٢) سورة البقرة آية ١٨٣.

ولقد أفرد الفقهاء الصفحات العديدة لكل ما يحرم بالحيز والنفاس وأثروا بذلك أبواب الفقه، فلم يتركوا حكماً إلا وأوضحوا مقدماته ومسبباته، ولم يتركوا قولاً ضعيفاً أو لثراً مشكوكاً فيه إلا عارضوه في قوة. لا يبتغون من وراء ذلك إلا مرضاة الله. وسأعرض على الصفحات التالية هذه الموانع مستضيئة أولاً بكتاب الله وهدى النبوة، ثم بهذه الثمرات الإيمانية الممثلة في تراث فقهي. وقد تركت في أكثر من موضع الاختلافات المتشعبة في المذهب الواحد، كذلك غصصت النظر عن المطولات واكتفيت باستجلاء الأدلة منها، وذلك من خلال رؤيا المرأة المسلمة لأختها التي تبتغي الوصول إلى حكم الله. والله من وراء القصد.

الصلاة للحائض أو النفساء أو الجنب

الصلاة لغة الشكر على سائر النعم، وأولها الأمتداء إلى رب النعم. ومن شروطها الطهارة، قال تعالى: (وإن كنتم جنبا فاطهروا)، وقال رسول الله ﷺ: إن مفتاحها الطهور.

والحائض والنفساء قد قفنا الطهارة بما يفرض من أرحامهما دون تحكم لهما فيه، وبما يسببه هذا العارض من ألم جسماني ونفسي يؤثر تأثيراً مباشراً في صفاتها، ومزاجها، وخلصها إلى الله أثناء النهار وزلفاً من الليل. ولأنه الخالق المدبر العالم بطبائع خلقه أسقط فريضة الصلاة عنها دفعا للمشقة، وتيسيراً عليها. فلا إعادة في أيام آخر، ولا حساب على ما أسقط من فرضها. ودليل ذلك:

— قوله ﷺ: (أليس إذا حاضت لم تصل ولم تصم)^(١).

— وقوله عليه الصلاة والسلام: (إذا أقبلت الحيضة فدعى الصلاة)^(٢).

هذا وقد أجمع الفقهاء على ذلك القول ولم يؤثر نكير إلا الخوارج الذين أوجبوا على الحائض قضاء الصلاة. وقد نفت عائشة رضي الله عنها ما زعم به الخوارج فيما أجابت به عن معاذة حين سألها: ما بال الحائض تقضي الصوم ولا تضي الصلاة؟ فقالت: أحرورية أنت؟ فقلت: لست بحرورية ولكنني أسأل فقالت: كنا نحيض في

(١) رواه البخاري - كتاب الحيض ٧٨/١ طبعة إستانبول.

(٢) رواه الشيخان - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٦٩/١.

عهد رسول الله ﷺ ثم نظهر فلم يأمرنا بقضاء الصلاة^(١).

أما الجنباء، فعلى المرأة أن تبادر بالغسل لتؤدي الصلاة في أوقاتها، وإلا هانتها الفرض وعليها القضاء. وقد قمنا ببحث الصلاة في الأحوال التي يجب فيها الوضوء في فصل الوضوء.

الطواف للحائض أو النفساء أو الجنب

يحرم طواف الحائض أو النفساء أو الجنب فرضاً كان الطواف أم نفلاً لقوله ﷺ :
(الطواف بمنزلة الصلاة إلا أن الله قد أحل النطق، فمن نطق فلا يبطئ إلا بخير)^(٢).
والصلاة محرمة على الحائض أو النفساء أو الجنب فأخذ الطواف حكمها. وقد قمنا
ببحث الطواف في الأحوال التي يجب فيها الوضوء في فصل الوضوء.

مس المصحف للحائض أو النفساء أو الجنب

تشتط الطهارة لمس المصحف، لقوله تعالى: (لا يمسه إلا المطهرون)^(٣) ولقوله
ﷺ : لا يمس القرآن إلا طاهر^(٤).

وعلى ذلك حرم على الجنب والحائض والنفساء مس المصحف، وكل صفحة فيه
تأخذ حكمه، أما التفسير، وكذا الموضوعات التي كثر فيها الاستشهاد ببعض من الذكر
الحكيم، فيجوز فيها اللمس كما يجوز حملها والنظر فيها بشرط أن يكون المكتوب أكثر
من آيات القرآن الكريم، فمبنى الحكم على التقلب، وقد قمنا ببحث مس المصحف في
الأحوال التي يجب فيها الوضوء في فصل الوضوء.

قراءة القرآن للحائض أو النفساء أو الجنب

يحرم على المرأة الحائض أو النفساء أو الجنب قراءة القرآن بلا حظ التفرقة بين قراءة
القرآن ومس المصحف ويجوز لها حالة كونها مطمئة أو متطمئة بشرط. ولها أن تذكر
الله وتسبح بحمده وتدعوه وتشكره على نعمه وتسمى باسمه تعالى في كل الأعمال

(١) أخرجه مسلم في كتاب الطهارة ٢٠٧/١.

(٢) رواه الترمذي والدارقطني، وقال الحاكم: حديث صحيح على شرط مسلم.

(٣) سورة الواقعة آية ٧٩.

(٤) رواه النسائي ومالك في الموطأ ٥٩/٢.

الموجبة للبسملة، وتستمع إلى القرآن الكريم، وتقرأ الفقه والحديث.

ودليل تحريم قراءة المرأة الحائض أو النفساء أو الجنب للقرآن الكريم:

- ما روى عن ابن عمر رضی اللہ عنہما، قال: (لا تقرأ الحائض ولا الجنب شيئا من القرآن)^(١).

- ما روى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه، قال: (لم يكن يحجب النبي ﷺ عن القراءة سوى الجنب)^(٢).

وقال جمهور العلماء: إن التحريم عند النطق باللسان، فإن كان غير ذلك فجائز مثل أن تنظر العين أو تقرأ بالقلب. وقال النووي هو جائز بلا خلاف^(٣).

على أن من الفقهاء من أجاز قراءة القرآن للحائض والنفساء منهم مالك والشافعي في القول القديم، وقال به أيضا البخاري وابن جرير الطبري وابن المنذر، لأن الحيض قد يمتد بها إلى غالبه أو أكثره، ولو منعت من القراءة لفاتت عليها المصلحة، إذ ربما نسيت ما حفظته زمن طهرها. بينما لم يجيزوا القراءة للجنب لأنها تستطيع الطهارة بالماء أو التراب عند فقد الماء. كما احتجوا أيضا بأن الحائض يشرع لها كل أعمال الحج إلا الطواف ولا يجوز ذلك للجنب.

وقال ابن تيمية^(٤): ليس في منعها من القرآن سنة أصلا. فإن قوله ﷺ: «لا تقرأ الحائض ولا الجنب شيئا من القرآن»، حديث ضعيف باتفاق أهل المعرفة بالحديث. وقد كان النساء يحضن في عهد النبي ﷺ، فلو كانت القراءة محرمة عليهن كالصلاة لكان هذا مما بينه النبي لأُمَّته وتعلمه أمهات المؤمنين.

أما استماع المرأة وهي على هذه الحالة للقرآن الكريم فهو جائز أيضا، لما روى: (أن النبي ﷺ كان يتكلم في حجر عائشة رضي الله عنها وهي حائض فيقرأ

(١) رواد الترمذي - أبواب الطهارة ٨٧/١.

(٢) رواد ابن ماجه - كتاب الطهارة ١٩٥/١.

(٣) المجموع شرح المذهب للنووي ج ٢ ص ١٩١.

(٤) الفتاوى لابن تيمية ج ٢٦ ص ١٩١.

القرآن^(١). ولما روى أيضا عن أم عطية الأنصارية رضى الله عنها: (أمرنا النبي ﷺ أن نخرج في العيدين العواتق وذوات الخدور وأمر الحيض أن يعتزلن مصلى المسلمين)^(٢).

والدعاء والتسبيح وذكر الله والتهليل والتسمية جائز بإجماع الفقهاء فإن فوت بقراءتها الدعاء لا القرآن وكانت الآية تحمل الدعاء في معناها، جاز لها ذلك مثل أن تقرأ: (ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب)^(٣).

والراجع - والله أعلم :

هو الرأي الذى يقتضى بعدم قراءة القرآن للمرأة الجنب مطلقاً حتى تغتسل ويجوز قراءة المرأة الحائض أو النفساء للقرآن نطقاً باللسان (دون مس للمصحف) كأن تكون معلمة تحتاج لتلقين المتعلمات، أو متعلمة تحتاج للمعرفة.

أما الاستماع والتسبيح والتهليل والدعاء والبسمة ونحوها فيجوز دون كراهة.

دخول المسجد للحائض أو النفساء أو الجنب

يحرم على المرأة الجنب أو الحائض أو النفساء اللبث في المسجد، ودليل ذلك:

- قوله تعالى: (يأيتها الذين آمنوا لا تقرّبوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنب إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا)^(٤).

- ما رواه عائشة رضى الله عنها، قالت: جاء النبي ﷺ ووجوه بيوت أصحابه شاردة في المسجد فقال: وجهوا هذه البيوت عن المسجد فإنى لا أحل المسجد لحائض ولا جنب^(٥).

غير أن من الفقهاء من أباح الدخول في حالة الضرورة، كحالة الخوف من لص أو حيوان، أو طلب ضرورى لا يوجد إلا فيه، كأن لا يوجد ماء تغسل به إلا في المسجد

(١) أخرجه مسلم ٢٤٦/١

(٢) أخرجه مسلم ٦٠٥/٢

(٣) سورة آل عمران آية ٨

(٤) سورة للنساء آية ٤٣

(٥) رواه أبو داود ٦٠/١

تحقيقاً لقاعدة الفقهية «الضرورات تبيح المحظورات». وقال به ابن مسعود وابن عباس وابن المسيب والسنن ومالك^(١) والشافعي رضي الله عنهم جميعاً، وإن أثر للشافعي قوله: أكره مرور المائض في المسجد إلا أن الضرورات تقدر بقدرها. بينما اشترط آخرون مرور المرأة في المسجد أن تتحيم، وهو قول الثوري وإسحاق وأبي حنيفة. ويحرم مرور من أصابها الحيض إن لم تتحيم من استغفارها.

والراجع - والله أعلم :

هو حرمة دخول الجنب والمائض والنفساء المسجد إلا للمرور عند الضرورة القصوى. وهذا المعنى يتناسب مع الاستثناء من النهي في الآية الكريمة: (إلا عابري سبيل). وكذلك يتناسب مع الحديث الذي رواه عائشة رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ، قالت: أمرني رسول الله ﷺ أن أقوله الخمرية من المسجد، فقلت إني حائض فقال: تناوليها، فإن الحيضة ليست في يدك^(٢).

أما إن لم تأمن المرأة على نفسها أن تصيب المسجد بالدم فمرورها يحرم حيثئذ. كذلك يحرم التلبث في المسجد بإجماع الفقهاء.

الصوم للحائض أو النفساء

يحرم الصوم على المرأة الحائض أو النفساء، فإن صامت لا ينقذ صيامها، وعليها قضاء ما فاتها أيام الحيض والنفساء بخلاف ما فاتها من الصلاة فلا يجب عليها دفعاً للمشقة، حيث يكرر للصلاة بخلاف الصوم الذي يكون مرة واحدة في العام، فلا يشق قضاءه، وعلى هذا أجمع أهل العلم^(٣). ودليل ذلك :

- ما روى عن عائشة رضي الله عنها، قالت: (كنا نؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلاة)^(٤).

- وعن عائشة رضي الله عنها أيضاً، قالت في رواية أخرى: (كنا نحيض على عهد رسول الله ﷺ فيأمرنا بقضاء الصوم ولا يأمرنا بقضاء الصلاة)^(٥).

(١) الخريشي على مختصر سيدي خليل ١ ص ٢٠٩. (٢) رواه مسلم - كتاب الحيض ٢٤٥/١.

(٣) رد المختار على الدر المختار لابن عابدين ج ١ ص ١٩٤.

(٤) رواه مسلم في كتاب الحيض ١/٢٦٥. (٥) رواه أبو داود في كتاب الطهارة ١/٦٩.

- ما روى عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه ، قال : (خرج رسول الله ﷺ إلى المصلى فمر على النساء ، فقال : يا معشر النساء تصدقن ، فإني رأيتكن أكثر أهل النار ، فقلن : وبم يا رسول الله ؟ قال : تكثرن اللعن ، وتكفرن العشير ، ما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب للب الرجل الحازم من إحداكن . قلن : وما نقصان عقلا وديننا يا رسول الله ؟ قال أليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل ؟ قلن : بلى يا رسول الله ، قال : فذلك من نقصان عقلها . أليس إذا حاضت لم تصل ولم تصم ؟ قلن : بلى يا رسول الله ، قال : فذلك نقصان دينها)^(١) .

- ما روى عن معاذ العدوية وتقدم ذكره قالت : (سألت عائشة رضى الله عنها ما بال الحائض تقضى الصوم ولا تقضى الصلاة ؟ فقالت : أحرورية أنت ؟ قلت : لست بأحرورية ولكن أسأل ، قالت : كان يصيبنا ذلك فنؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلاة) . والاستفهام هنا إنكارى بأن هذه طريقة الحرورية . وهم من الخوارج الذين تعمقوا في الدين حتى خرجوا عنه ، وكانوا يوجبون قضاء الصلاة على الحائض .

غير أنه وجد من الفقهاء من يقول إن حديث عائشة رضى الله عنها : (كنا نحيض على عهد رسول الله ﷺ ، فيأمرنا بقضاء الصوم ولا يأمرنا بقضاء الصلاة) ، ليس فيه دليل على تحريم الصوم ، وإنما فيه جواز الفطر . وعلى ذلك قد يكون الصوم جائزاً ولا واجباً كالسافر .

وقد أبطل هذا القول ما أثر عن الصحبيات رضى الله عنهن لشدة اجتهادهن في العبادات ، بالإضافة إلى تحريهن الدقة في كل ما يختص بأمور دينهن . بل كانوا يلحون في السؤال بأكثر من طريق حتى يتيقن من كل أمر . فلو كان الصوم جائزاً لفعلته واحدة منهن على الأقل كما في القصر وغيره .

والرأي القاضى بتحريم الصيام على الحائض أو النفساء أرجح للإجماع عليه من أهل العلم ، ولقوة الأدلة وصحتها ، وعليها القضاء زمن الطهر .

(١) رواه البخارى - كتاب الحيض ٧٨/١ .

طلاق الحائض أو النفساء

يحرم على الزوج طلاق المرأة الحائض أو النفساء لما فيه من إيذاء الزوجة بطول مدة العدة عليها، كما يحرم أيضاً طلاقها أثناء الطهر الذي جامعها فيه. ويأثم الزوج لذلك باتفاق الفقهاء^(١) الذين استدلوا على رأيهم بما يلي:

- قوله تعالى: (إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن)^(٢). ومعناه حال استقبال العدة.

- ما رواه نافع عن ابن عمر رضی الله عنهما: (أنه طلق امرأته وهي حائض في عهد رسول الله ﷺ، فسأل عمر رسول الله ﷺ عن ذلك، فقال له: مره فليراجعها ثم ليتركها حتى تطهر ثم تحيض ثم إن شاء أمسك بعد وإن شاء طلق قبل أن يمس. فتلك العدة التي أمر الله عز وجل أن يطلق لها النساء)^(٣).

وعلى ذلك فلو طلق الرجل امرأته وهي حائض أو النفساء فإنه عليه أن يتوب إلى الله تعالى، وأن يرد المرأة إلى عصمته ليطلقها طلاقاً شرعياً موافقاً لأمر الله ورسوله ﷺ: فيتركها بعد ردّها حتى تطهر من الحيضة التي طلقها فيها، ثم تحيض مرة أخرى، ثم إذا طهرت فإن شاء أبقاها وإن شاء طلقها قبل أن يجامعها. ويستلنى من تحريم الطلاق في الحيض ثلاث مسائل:

الأولى: إن كان الطلاق قبل أن يخلو بها أو يمسها فلا بأس أن يطلقها وهي حائض لأنه لا عدة عليها حينئذ. وبهذا لا يكون طلاقها مخالفاً لقوله تعالى (فطلقوهن لعدتهن).

الثانية: إذا كان الحيض حال الحمل، وقد وضحنا ذلك عند بحث حيض الحامل.

الثالثة: في حال الخلع لأن المنع من الطلاق في الحيض من أجل الضرر الذي يلحقها بطول العدة، والخلع لإزالة الضرر الذي يلحقها بسوء العشرة والمقام مع من تكرهه. وذلك أعظم من ضرر طول العدة.

(١) مدار السبيل في شرح النكاح ج ١ ص ٦٤.

(٢) سورة الطلاق آية ١.

(٣) أخرجه مسلم - كتاب الطلاق ١٠٩٣/٢.

وطء الحائض أو النفساء

قال تعالى : (ويسألونك عن الحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله . إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين)^(١).

وقال رسول الله ﷺ : (اصنعوا كل شيء غير النكاح)^(٢).

أجمع الفقهاء على حرمة وطء الحائض والنفساء بنص الآية الكريمة والحديث الشريف. ولو اعتقد مسلم بحل الوطء في الفرج، كفر وصار مرتدًا. ولو قربها عالما بالحيض والتحريم لكن تهاونًا بدافع غلبة الشهوة، فقد ارتكب معصية كبيرة يجب عليه التوبة منها، وعليه كفارة وميأتي ذكر ذلك في موضعه.

رأي الطب الحديث^(٣):

لقد أكتشف الطب الحديث بعد أربعة عشر قرنًا من الزمان أضرار وطء الحائض، فيقول علماء الطب : إن جماع الرجل لامرأته حال الحيض قد يدمر الرحم تمامًا بما يتريه من التهابات وتقرحات إذ يحدث حين تأتي الدورة أن يقذف الرحم الغشاء المبطن له، وتلاحظ المرأة ذلك. فبالإضافة إلى الدم الذي تراه المرأة (كرات الدم الحمراء والبيضاء)، ترى بنفسها قطعًا من الغشاء الرقيق تصاحب الدم وليست دما معجلًا. وتكتشف الطبقات الداخلية للرحم بعد كشف الغشاء المبطن ويصبح الرحم متقرحًا تمامًا كالجلد المتسلخ الذي به جرح مكشوف، وعلى هذا فهو معرض وبسهولة لهجوم الميكروبات، فلو جامعها زوجها في هذه الفترة فحتمًا ستصعد الجراثيم الموجودة على القضيب من المهبل إلى عنق الرحم. وإذا صعدت فإن البيئة مناسبة جدًا لحدوث الأمراض الناتجة عن التلوث.

هذا بالإضافة إلى أن مقاومة المهبل لغزو البكتريا تكون في أقل مستوى أثناء

(١) سورة البقرة آية ٢٢٢.

(٢) رواه أبو نادر - كتاب الطهارة ١/٦٧.

(٣) دورة الأرحام - دكتور محمد طي البار ص ٩٥ الطب محراب الإيمان للدكتور خالص جاني ج ١ ص ٧١.

الحيض، حيث يقل إفراز المهبل للحامض الذى يقتل الميكروبات ويقل الإفراز الرحمى للمادة أثناء الدورة إلى أدنى درجة له.

كما أن جدار المهبل والمكون من عدة طبقات من الخلايا يرق أثناء الدورة ويصبح جداره رقيقا لا يخلقه سوى طبقة واحدة رقيقة بدلا من الخلايا العديدة التى يمن أن نراها بوضوح حال الصبر، وخاصة فى منتصف الدورة حين يتهاى الرحم لاستقبال الحيوان المنوى. فأى أذى أكثر من حملة ميكروبية تشكل هجوما كبيرا مع قضيبي الذكر تخترق وعاء دموي يهين للميكروبات فرصة التكاثر، ولا تجد هذه الميكروبات الغازية أية مقاومة فقد شلت أجهزة الدفاع بانخفاض مستوى الإفراز الوقائى والدفاعى إلى أدنى مستوى له.

والأمر لا يقتصر على التهاب الرحم والمهبل، وإنما يمتد صعود الجراثيم إلى قناتى فالوب فسددهما، أو تؤثر فى شعيراتهما الداخلىة، واللتين لهما دورهما الكبير فى دفع البويضة من المبيض إلى الرحم، وذلك بالتالى يودى إلى العقم، أو الحمل خارج الرحم. وهذا النوع يعتبر من أخطر أنواع الحمل إذ إن الحمل يتكون فى قناة الرحم الضيقة، ونمو الجنين فى هذا المكان الضيق يرقق جدار القناة الرحمية وينتهى بها الأمر إلى الانفجار الذى يودى بحياة المرأة فوراً إن لم يتدخل الجراح.

كذلك يمتد الالتهاب إلى مجرى البول فيؤثر بالتالى فى المثانة والحالب والكلى، وليس ذلك بالنسبة للمرأة فحسب، بل الرجل أيضا إذا إن إندخال القضيب فى المهبل على حاله هذه يودى إلى تكاثر الميكروبات، فتلتهب قناة مجرى البول بالنسبة للرجل أيضا، وتدمو الميكروبات السحبية والعدوية.

وكذلك تنتقل الميكروبات من قناة مجرى البول إلى البروستاتا والمثانة. والتهاب البروستاتا سرعان ما يزمّن لكثرة قنواتها الضيقة والتي نادرا ما يصلها الدواء بكمية كافية لقتل الميكروبات المختلفة فى تلافيفها. فإذا ما أزمّن التهاب البروستاتا فإن الميكروبات سرعان ما تغزى بقية بقية الجهاز البولى والتناسلى فتنتقل إلى الحالبين ثم إلى الكلّى وقد ينتقل الميكروب من البروستاتا إلى الحويصلات المنوية، فالحبل المنوى، فالبربخ فالخصيتين، وقد يسبب ذلك عسا نتيجة انسداد قناة المنى، أو التهاب الخصيتين. هذا بالإضافة إلى الشعور بالألم الذى لا يطاق.

المزاج الشخصى للمرأة يتأثر بالدورة :

وأى أذى يفوق حال امرأة بلغت من الاعياء مبلغه تجبر على الجماع إبان حيضها، إذ إن هناك أعراضاً ثابتة تعترى الحوائض بصفة عامة ذكرها الأطباء، فمثلاً يقول الطبيب إميل نورك طبيب أمراض النساء الإنجليزي: إن ما يعهد فى الحوائض عامة من الأعراض هى: الصداع، والتعب، وضعف الأعصاب، وتختلف المزاج واضطراب المثانة، وسوء الهضم، والإمساك أحياناً، والغثيان فى بعض الحالات، وهناك من تشعر بضربات عنيفة فى القلب، كذلك تترجم الغدة الدرقية فى هذه الأيام مما يسبب فيهن البحة، وكثيراً ما يصبن بتورم الهضم وجهد فى النفس. ويقول الأستاذ كرشى شكفسكى Krshy Shkofiskei الإخصائى النفسى: إن المرأة يلتهب فيها إبان هذه الفترة المجموع العصبى فيختل الحس ويضطرب، ويضعف الاستعداد وربما تعطل بالمرءة لقبول الانطباعات المرئية، حتى يضطرب فى شعورها ما قد مرفيه قبلاً من تلك الانطباعات المرئية مما يجعلها تخطئ حتى فى أعمالها التى قد اعتادتها فى حياتها اليومية. هذا بالإضافة إلى الصداع النصفى والزغلة. ويقول الطبيب (جب هادر): قل من النساء من لا تعتل بحلة أثناء الدورة. بالإضافة إلى الصداع وآلام الظهر وأسفل البطن، واختلال الهضم والسيل إلى القئ، وتخفض درجة الحرارة، ويقل إخراج أملاح الفوسفات والكلوريد من الجسم، وتضعف قوة التنفس، وتصاب آلات/النطق بتغيرات خاصة.

كذلك تشعر بالرغبة فى البكاء وتصبح حادة فى الطبع والمزاج، من هذا كانت حكمة الشريعة الإسلامية فى النهى عن الطلاق حال الحيض.

وفى عام ١٩٠٩ توصل الطبيب العالم فراسلفيسكى Fwastechfisky من خلال مشاهداته الدقيقة إلى أن المرأة تضمحل فيها قوة الجهد العقلى والتركيز الفكرى أيام الحيض. لذلك فهم مريضة حقاً خلال هذه الفترة. هذا ولقد قام الباحثون بدراسة حالة ١٠٣٠ امرأة، فوجدوا أن ٧٤٪ منهن كن يقياسن الرجوع وغيره من صندوق الأذى أيام حيضهن.

فأى رغبة يمكن أن تميل إليها المرأة وهى على هذه الحالة المرضية. فطبيعى أن تقل الرغبة الجنسية لدى المرأة عند بداية الحيض. فالظروف الصحية والنفسية لا تتوافق وعملية الجماع مطلقا. وناهيك عن القدر الممثل فى دم أسود لا يتخثر يحتوى على كمية من مادة الزرنيخ، يتدفق ويزداد مع احتقان الموضع حال الجماع.

من هنا ندرك السر الكامن وراء قوله تعالى : (فَاعْزِلُوا النساء فى المحيض). وما يقال فى الحائض يصدق على النساء والأمر أعظم. إذ عقب الولادة تصبح المرأة أكثر تعرضاً للإصابة بالأمراض الفتاكة، وما بالك وأعضاؤها الجنسية التى تحاول جاهدة العودة إلى ما كانت عليه قبل الحمل. فالرحم الذى ازداد وزنه من خمسين جراما إلى خمسة آلاف جراما، منها ٣٥٠٠ جرام وزن الجنين عند نهاية الحمل و١٠٠٠ جرام وزن السائل الأمينوسى المحيط بالجنين، و٥٠٠ جرام وزن المشيمة، يعود أدراجها شيئا فشيئا خلال فترة النفاس إلى خمسين جراما، فكيف لزوجها أن يطأها حال نفاسها؟ وهى على هذه الحالة من الإعياء. من هنا كان النهى عن وطء النساء إلا بانقطاع دمها. وفى انقطاع الدم دليل على عودة الرحم إلى ما كان عليه إلى حد ما فيصغر حجمه، بحيث لا يتسع لأكثر من مليمتريين وكذلك يخف وزنه ويعود إلى خمسين جراما.

حكم وطء المرأة بعد انقطاع الدم وقبل ظهورها :

ذهب الحنفية إلى أنه إن انقطع الدم عنها لأكثر من مدة الحيض حل لزوجها أن يطأها، وإن كان الأفضل عدم جماعها قبل الاغتسال، أما إن انقطع الدم فى مدة الحيض، بحسب عاداتها لم يحل جماعها حتى تغتسل، أو بمضى وقت صلاة كامل بدون دم حتى تصبح الصلاة فى ذمتها، وإن انقطع قبل عاداتها، لم يحل جماعها حتى تنقضى عاداتها.

ويرى الشافعية والحنبلة^(١) أن الحائض لا توطأ حتى لو انقطع دمها إلا بعد أن تغتسل. وقد استدلوا على رأيهم بما يلي :

- قوله تعالى : (ولا تقربوهن حتى يطهرن فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله)^(٢).

- وقوله تعالى : (ويحب المتطهرين) فاللذاء هنا على فعلهم ما أوجبه الله، وهذا معنى (يطهرن) في الآية الكريمة.

وهذا الرأي الأرجح - والله أعلم - للنص القرآني : فلا تقربوهن حتى يطهرن.

حكم من جامع زوجته حال الحيض : وله حالتان :

الحالة الأولى : أن يكون عامداً عالماً بالتحريم.

الحالة الثانية : أن يكون ناسياً جاهلاً بالتحريم.

فإن جامع عامداً عالماً بالتحريم مختاراً كان آثماً.

فإن ثاب إلى رشد، وعاد مستغفراً نادماً، وجبت عليه الكفارة وهي دينار حال الدم، ونصف دينار عدد انقطاع الدم^(٣)، لما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ في الذي يأتي امرأته وهي حائض قال: (إن وطئ في الدم فعليه دينار، وإن وطئ في انقطاع الدم فنصف دينار)^(٤).

وهذا الرأي هو ما ذهب إليه الحنبلة وأضافوا أنه لا كفارة عند عدم القدرة.

وقال مالك والشافعي وأبو حنيفة: يستغفر الله. أما إن جامع ناسياً أم جاهلاً بالتحريم وكذا المكره فهذا مسألة خلاف بين الفقهاء ذهبوا فيها إلى فريقين:

(١) المعنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٣٥٣

(٢) سورة البقرة آية ٢٢٢

(٣) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ١١٥

(٤) أخرجه أبو داود - كتاب الطهارة ٦٩/١

الفريق الأول : تجب الكفارة لعصم الخبر، ولأنها كفارة تجب بالوطء فأشبهت كفارة الجماع في نهار رمضان وحال الإحرام.

الفريق الثاني : لا تجب الكفارة على الجاهل والناسي والمكره مصداقاً للحديث الشريف : (على لأمتي عن الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه)^(١).

هل تلزم المرأة الكفارة :

وكان الفقهاء في هذه المسألة على رأيين :

رأى يوجب عليها الكفارة، إن دعت زوجها إلى فراشها أو أغرته، وقيل تجب عليها لمطاولتها له، قياساً على كفارة الوطء حال الإحرام.

أما الرأي الآخر، لا يوجب عليها الكفارة إن كانت مكرهة على ذلك أو غير عالمة بالتحريم، لقوله عليه الصلاة والسلام في الحديث المتقدم ذكره : (على لأمتي عن الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه).

وللنفاء حكم الحائض

هل يجوز إخراج قيمة الكفارة بأي عملة أخرى؟

ذهب الفقهاء مذهبين:

الأول منهما أجاز ذلك لأن المقصود يحصل بإخراج هذا القدر من المال على أي وصف يكون طالما يفي بالمطلوب.

الرأي الثاني : لم يباح ذلك لأنه كفارة فأختص ببعض أنواع المال كسائر الكفارات بخلاف الزكاة.

(١) رواه ابن ماجه - كتاب الطلاق ٢ / ٦٥٩

الرأى الراجع والله أعلم :

أن هذا التشدد فى وجوب الكفارة، وفى اختصاص صنف واحد من الأموال بها ليس إلا تشديداً للعقوبة، وحتى لا تصبح فى متناول الجميع فتتخذ آيات الله هزواً ولعباً، وكفى عقوبة لمن فعل ذلك ما يصيبه من أذى يسكن البدن أبداً، ويقل العافية، ويؤثر بعد ذلك فى قدراته ومواقفه . وكفاه مقنا أن يرتكب محظوراً حرمه الله .

الاستمتاع فيما بين السرة والركبة

للحائض أو النفساء

للرجل هواه الذى قد يغالبه فلا يملك دفعه وبخاصة وبين يديه زوجته التى ملأت عليه فؤاده وأنست ببيته بالولد، وها هو يختبر فى نعمة الرفيق الملاطف الحبيب، هذه الدوحة الرائعة التى أحلها الله للزوج فى كل حين تحقيقاً لقوله تعالى: (لنساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم)^(١).

وها هى الآن تعوم عليه إبان حيضتها لعله الأذى مصداقاً لقوله تعالى: (فاعتزلوا النساء فى المحيض) .

على أن المشرع الحكيم لم يغفل هذه الفطرة المشبوبة وبخاصة وأنه من النساء من يمتد بها الدم إلى أكثر من مدة الحيض، فأباح للرجل أن يستمتع بزوجه إبان حيضها، على أن يكون فيما فوق السرة ودون الركبة بشرط أن يستوثق من نفسه أنه لن يتعدى إلى الموضع المحرم .

وقد أجاز الفقهاء بالإجماع^(٢)، إلا أنهم اختلفوا فيما لو أراد الزوج أن يستمتع بزوجه فيما دون السرة ودون الركبة ودون الفرج، ففريق يرى جواز ذلك واستدلوا بما يلى :

أولاً : مفهوم كلمة المحيض، فى قوله تعالى : (فاعتزلوا النساء فى المحيض) .

فالمحيض اسم لمكان الحيض، كالمقبول والمبيت، فالمحرم الأمور باعتراله موضع

(١) سورة البقرة آية ٢٢٣

(٢) بداية المجتهد ونهاية المقتصد جـ ١ ص ٤١ .

الدم وتخصيص الموضع دليل على إباحة ما عداه، ولو كان المقصود هو الاعتزال في الحيض باعتبار أن الحيض والحيض مصدر حاضت المرأة، كما في قوله تعالى: (واللأذى يسن من الحيض).

فإن هذا المعنى يخالف سبب نزول الآية الكريمة، حيث إنها ما نزلت إلا بسبب فعل اليهود مع نساءهم الحوائض، إذ كانوا إذا حاضت المرأة اعتزلوها فلم يواكلوها ولم يشاربوها، بل ولم يجامعوها في المبيت فلما سأل أصحاب النبي ﷺ عن ذلك نزلت هذه الآية ثم قال رسول الله ﷺ: (اصنعوا كل شيء غير النكاح). ولو قلنا: أن المقصود من الآية الاعتزال حال الحيض لكان أمراً باعتزال النساء مدة الحيض بالكيفية كما كان يفعل اليهود، والإجماع بخلاف ذلك فكيف تتحقق المبالغة لليهود إذن.

ثانيها: قول الرسول ﷺ في الحديث المتقدم ذكره: (اصنعوا كل شيء غير النكاح).

وقوله عليه الصلاة والسلام: (اجتنبوا منها شعار الدم)^(١).

ثالثاً: أن تخصيص التحريم بالمكان لا بالفعل، وبصفة مؤقتة، ولأجل المصلحة، إذ الوطء ما منع إلا لعة الأذى. والأذى اختص به موضع الدم، فلا يتعدى التحريم إلى سواه.

وبعد: كانت هذه الأدلة التي استدل بها الطائفة وهو الرأي عند عكرمة وعطاء والشعبي والثوري وأسماعيل^(٢).

أما الفريق الآخر، فبرى عدم إباحة الاستمتاع فيما بين السرة والركبة خلال فترة الحيض، وإن كان لابد فلا بأس أن يباشرها فوق إزار، وقد استدلوا على رأيهم بما يلي:

أولاً: ما رويته عائشة إذ قالت: (كانت إحساناً إذا كانت حائضاً أمرها رسول الله ﷺ فتأثر بإزار ثم يباشرها)^(٣).

ثانيها: ما روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، قال: (سألت رسول

(١) رواه أحمد في مسنده؟

(٢) لمعنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٣٥٠.

(٣) رواه مسلم - في كتاب الحيض ١/٢٤٢.

الله ﷻ عما يحل للرجل من امرأته وهي حائض، فقال: فوق الإزار^(١).

ثالثاً : أنه لو قصد الاستمتاع بما تحت اللوب لكان مدعاة للوطء حتماً، إذ لا يأمن الرجل نفسه، وهذا يتنافى ومطى الحديث للشريف : (من هام حول الحمى يوشك أن يقع فيه)^(٢).

فالقول بهذا الرأي أصبح عملاً بالأحوط، وهذا ما ذهب إليه المالكية والشافعية والحنفية^(٣).

والراجع - والله أعلم :

هو ما ذهب إليه الفريق الثاني لقوة الأدلة، وموافقها للواقع.

الطهارة بقصد رفع حدث الحيض أو النفاس

لا يرتفع الحدث الأكبر ولا الأصغر للعائض والنفساء إذا أغتسلت أو توضأت قبل انقطاع دم الحيض أو النفاس عنها إن نوت رفع الحدث، أما إن نوت بالطهارة للظافة مع وجود المانع فلها ذلك في كل لحظة كأغسال اللجج التي يوضح فيها جليا اختلاف القصد، فالعائض والنفساء تغتسل بنية الطهارة والظافة، أما الخالية منها فتغتسل بنية التجدد والإحرام والطهارة أيضاً.

اعتكاف المرأة العائض أو النفساء أو الجنب

الاعتكاف معناه لزوم المؤمن للنقى مسجد الله للعبادة والتقرب إليه بفعل الطاعات واجتناب المعظورات ابتغاء مرضاة الله رباً للأجر والدراب.

والاعتكاف سنة يستحب أدائها في كل وقت، وتجب بالنذر، وهو مؤكد في شهر رمضان، وبالأخص في العشر الأواخر، ولا يصح الاعتكاف إلا في مسجد تقام فيه الجماعة، ولا يخرج المعتكف من المسجد إلا في حالة الضرورة فحصب مثل :

(١) رواه الحاكم.

(٢) رواه الترمذي وابن ماجه.

(٣) مثنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج للشيخين ج ١ ص ١١٠

- قضاء الحاجة .

- الطهارة إن لم يتوافر دخل المسجد .

- المأكل إن لم يتوافر لديه .

- عيادة مريض .

ويبطل الاعتكاف بالجماع وبالفروج من المسجد بلا ضرورة كما ذكرنا .

والاعتكاف جائز للنساء لما روى عن عائشة رضي الله عنها: (أن النبي ﷺ كان يعتكف العشر الأخير من رمضان حتى توفاه الله عز وجل ثم اعتكف أزواجه من بعده) ^(١) .

وإنما حرم الاعتكاف على المرأة الحائض أو النفساء أو الجنب لقوله ﷺ: (لا أحل المسجد لحائض ولا جنب) ^(٢) والنفساء في حكم الحائض .

(١) رواه مسلم - في كتاب الحيض ٢٤٢/١

(٢) رواه أبو داود - كتاب الطهارة ٦٠/١ .

أهم المراجع

- ١ - القرآن الكريم.
- ٢ - أحكام القرآن : للجصاص . أحمد بن علي أبي بكر الرازي للجصاص الحنفى - طبعة البهية المصرية القاهرة سنة ١٣٤٧ هـ.
- ٣ - إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم لأبى السعود محمد ابن محمد العمارى - مطبعة صبيح . القاهرة .
- ٤ - أضواء البيان فى إيضاح القرآن بالقرآن محمد الأمين بن محمد المختار الجكنى الشنقيطى المتوفى فى ١٧ / ١٢ / ١٣٩٣ هـ رحمة الله .
- ٥ - إحياء علوم الدين تصنيف الإمام أبى حامد محمد بن الغزالى المتوفى سنة ٥٠٥ هـ - دار الفكر بيروت .
- ٦ - أعلام الموقعين عن رب العالمين لشمس الدين أبى عبد الله محمد ابن أبى بكر المعروف بابن القيم الجوزية المتوفى سنة ٧٥١ هـ .
- ٧ - التاج الجامع للأصول فى أحاديث الرسول ﷺ لمنصور على ناصف - طبعة عيسى بابى الحلبى .
- ٨ - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان وضعه محمد فؤاد عبد الباقي - مطبعة دار الفكر .
- ٩ - صحيح البخارى للإمام أبى عبد الله محمد بن إسماعيل ابراهيم بن المغيرة بن بردزبة البخارى الجعصى - دار الطباعة العامرة باستانبول - ودار الفكر للطباعة والنشر بيروت .
- ١٠ - صحيح مسلم للإمام أبى الحسين مسلم بن الحجاج القشبرى النيسابورى تحقيق : محمد فؤاد عبد الباقي - دار إحياء التراث العربى بيروت .

- ١١ - موطأ مالك الإمام سيدي محمد الزرقاني على صحيح الموطأ للإمام مالك بن أنس - دار الفكر للطباعة والنشر ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ .
- ١٢ - مسند الإمام أحمد بن حنبل . دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت .
- ١٣ - سنن الترمذي للإمام الحافظ أبي عيسى محمد بن عيسى الترمذي دار الفكر والنشر - بيروت .
- ١٤ - سنن النسائي شرح الحافظ جلال الدين السيوطي وحاشية الإمام السندی - دار الفكر بيروت .
- ١٥ - الموافقات في أصول الشريعة لأبي إسحق الشاطبي - دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت لبنان .
- ١٦ - كتاب المبسوط لشمس الدين السرخسي دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت .
- ١٧ - الفتاوى الأنقروية - مجموعة من العلماء الأتراك على مذهب الإمام أبي حنيفة - مطبعة بولاق .
- ١٨ - فتح باب العناية بشرح كتاب النقاية للفتية المحدث الشيخ على القاري الهروي المتوفى سنة ١٠١٤ هـ مكة المكرمة، تحقيق عبد الفتاح أبو عده الناشر : مكتبة المطبوعات الإسلامية - حلب .
- ١٩ - المدونة الكبرى للإمام مالك بن أنس . رواية الإمام سحنون عن عبد الرحمن بن القاسم العتقي دار صادر بيروت .
- ٢٠ - الخرشى على مختصر سيدي خليل وبهامشه حاشية الشيخ العدوي دار صادر بيروت .
- ٢١ - معنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج شرح الإمام الجليل الشيخ محمد الخطيب الشربيني على متن منهاج الطالبين للإمام أبي زكريا يحيى بن شرف النووي، الناشر : للمكتبة الإسلامية لصاحبها الحاج رياض الشيخ .

- ٢٢ - نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج تأليف شمس الدين محمد بن أبي العباس أحمد بن شهاب الدين الرملي المتوفى الأتصاري الشهير بالشافعي الصغير - المكتبة الإسلامية لصاحبها رياض الشيخ.
- ٢٣ - المغنى لابن قدامة. عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة، طبعة دار الكتب العربي بيروت.
- ٢٤ - كشف القناع عن متن الإقناع للشيخ العلامة منصور بن يونس بن إدريس البهوتي المولود سنة ١٠٠٠ هـ والمتوفى بالقاهرة سنة ١٠٥١ هـ. مطبعة الحكومة بمكة المكرمة.
- ٢٥ - فتاوى النساء لشيخ الإسلام ابن تيمية - دار نافع للطباعة والنشر.
- ٢٦ - أحكام النساء للإمام أحمد بن حنبل - دار التراث العربي.
- ٢٧ - شفاء القلوب لمحمد كامل عبد الرحيم - مطبعة الكيلاني - القاهرة.
- ٢٨ - الطب محراب للإيمان للدكتور خالص حابي - دار الكتب العربي بيروت دمشق.
- ٢٩ - دورة الأرحام - الدكتور محمد علي البار - دار الكتاب بيروت.
- ٣٠ - الدين والضمير - الأستاذ محمود الشرقاوي أستاذ بكلية اللغة العربية وسكرتير تحرير مجلة الأزهر سابقاً - دار العلم للملايين بيروت.
- ٣١ - الإسلام في حياة المسلم د/ محمد البهي دار الفكر للطباعة والنشر بيروت.
- ٣٢ - دستور الأخلاق في القرآن - دراسة مقارنة نظرية. مترجم عن الفرنسية موضوع سالة دكتوراه - د. محمد عبد الله دراز. تعريب وتحقيق وتعليق - د. عبد الصبور شاهين أستاذ مساعد للدراسات اللغوية بكلية دار العلوم. مراجعة - د. سيد محمد بدوي مؤسسة الرسالة بيروت. والمقام لا يتسع لذكر باقي المراجع.

فهرست

رقم الصفحة	الموضوع
٥	إهداء
٧	المقدمة
١٣	مبحث تمهيدى: التعريف بالطهارة
٢١	الفصل الأول
٢٣	طهارة الباطن:
٢٧	المبحث الأول: أركان الإيمان
٨١	المبحث الثانى: السلوكيات الإسلامية
١٠٧	الفصل الثانى
١٠٩	سنن الفطرة للمرأة:
١١١	المبحث الأول: التعريف بسنن الفطرة
١٣١	المبحث الثانى: قضايا ليست من الفطرة
١٣٧	المبحث الثالث: أحكام تهم المرأة فى سنن الفطرة
١٣٩	الفصل الثالث
١٤١	مادة الطهارة وأداتها:
١٤٣	المبحث الأول: الماء
١٥٣	المبحث الثانى: الصعيد الطاهر
١٥٧	المبحث الثالث: الطهارة بالسور
١٧١	المبحث الرابع: أداة الطهارة
١٧٧	المبحث الخامس: أحكام تهم المرأة فى مادة للطهارة وأداتها

١٨١	الفصل الرابع
١٨٣	ما يؤثر في الطهارة:
١٨٥	المبحث الأول: الأعيان الطاهرة والأعيان النجسة
١٩٣	المبحث الثاني: إزالة النجاسات وللطهر منها
٢٢٣	المبحث الثالث: قضاء الحاجة
٢٣٣	الفصل الخامس
٢٣٣	الموضوع:
٢٣٥	المبحث الأول: التعريف بالموضوع
٢٤١	المبحث الثاني: شروط وفرائض الموضوع
٢٥٣	المبحث الثالث: مدن الموضوع
٢٦٩	المبحث الرابع: نواقض الموضوع
٢٨٣	المبحث الخامس: متى يجب الموضوع ومتى يستحب؟
٢٩٥	المبحث السادس: أحكام تهم المرأة في الموضوع
٣٠٧	الفصل السادس
٣٠٩	الفصل:
٣١١	المبحث الأول: شروط وفرائض ومدن الغسل
٣١٩	المبحث الثاني: متى يجب الغسل على المرأة ومتى يستحب؟
٣٢٧	المبحث الثالث: كيفية غسل المرأة من الجنابة والحيض
٣٣٣	المبحث الرابع: الغسل في الحمامات العامة
٣٣٧	المبحث الخامس: غسل المرأة عند التكليف الأخير
٣٤٣	المبحث السادس: أحكام تهم المرأة في الغسل

٣٤٩	_____	الفصل السابع
٣٥١	_____	المسح :
٣٥٣	_____	المبحث الأول : أحكام وأسباب وشروط المسح
٣٦٩	_____	المبحث الثاني : أحكام تهم المرأة في المسح
٣٧٥	_____	الفصل الثامن
٣٧٧	_____	التيمم :
٣٧٩	_____	المبحث الأول : أسباب وشروط التيمم
٣٩٥	_____	المبحث الثاني : أركان وسنن ومكروهات ومبطلات التيمم
٤٠٥	_____	المبحث الثالث : المسح على الجبيرة وما في حكمها
٤٠٩	_____	المبحث الرابع : أحكام تهم المرأة في التيمم
٤١٣	_____	الفصل التاسع
٤١٥	_____	الدماء الثلاث :
٤١٧	_____	المبحث الأول : الحيض
٤٣٥	_____	المبحث الثاني : النفاس
٤٤٣	_____	المبحث الثالث : الاستحاضة
٤٥٩	—	المبحث الرابع : ما يحرم على المرأة للحائض أو النفساء أو الجنب

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب

رقم الإيداع بدار الكتب ١١٦٢٦ / ١٩٩٦

ISBN . 977 - 01 - 8994 - 3

إن للطهارة مراتب أربع تبدأ بطهارة الظاهر فى أبسط معانيها وتنتهى بطهارة الأنبياء... ولن ينال العبد المرتبة العالية إلا أن يجاوز الصعب. فلا يصل إلى طهارة الباطن مالم يفرغ من طهارة الجوارح عن كل ما نهيت عنه وعمارتها بالطاعات. ومن عميت بصيرته عن تفاوت هذه الطبقات لم يفهم من مراتب الطهارة إلا أول مراتبها التى هى كالقشرة الأخيرة الظاهرة. وهذا الكتاب يناقش كل هذا بالنسبة للمرأة على أساس أن المرأة الصالحة فردوس تنبض فى أعراقه الحياة/ وتفيض منابغة الثرىة بالحنان والرحمة والحب والمودة والرفقة والعذوبة/ والمرأة الصالحة مستودع المشيئة الإلهية لإحتواء أرواح مقدرة ومجندة لأن تكون الصفوة الذاكرة العابدة، والمرأة الصالحة منشئة الرجال، وصانعة الحضارات وحضانة الأجيال.